

Al-Azhar Library
Moulana
Sahib

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْسُودًا
اب گیا وقت خزاں آئے میں پھل لائیکے تو

Al-Azhar Library
Moulana
Sahib

الفاظ

دنیا میں ایک نبی آیا پر دنیا نے اسکو قبول نہ کیا۔ لیکن خدا قبول کرے گا
اور بڑے زور اور حملوں سے اُس کی سچائی ظاہر کر دیگا (الہام حضرت شیخ)

مضامین بنام اطر
متعلق خط و کتابت بنام
بینچر ہو

فہرست مضامین

- مدینہ منورہ - بلوہ طور
- قادیان کا جلوسہ
- مشرامیر علی اور پروفیسر رام دیو نمبر ۳۳
- پرنس آف ویلز کی پنجاب میں تشریف آوری
- خطبہ جمعہ (پنج) زندگیاں کو زندہ بنانا
- نظم (احمد نبی اللہ)
- افکار کوہر - نامہ صادق از امریکہ
- قصیدہ مباحثہ لاہور
- حضرت خلیفۃ المسیح کی ڈائری
- اشہادات

Digitized by Khilafat Library Rabwah

ایڈیٹڈ: خدام سی
اسٹنٹ: مہر محمد خان

ور جمہوریت کو قیادت دینا

تاریخ: ۲۵ دسمبر ۱۹۲۲ء
مطابق ۲۵ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ
جلد ۹

المستبصر

حضرت خلیفۃ المسیح ایہ اللہ تعالیٰ نے ناسازی میں مبارک باد جو دیا ہم
میں مسلسل کئی کئی گھنٹے جو تقریریں فرمائیں۔ احمدیہ جماعتوں کو شرف ملا
بچنے میں جو وقت صرف فرمایا اور دیگر امور سر انجام دئے۔ ان کا خیال کر کے
کہا جاسکتا ہے۔ کہ حضور نے ان ایام میں ایک لمحہ بھی آرام نہیں فرمایا۔ اور یہ
خدا تعالیٰ کے خاص فضل اور تائید سے ہوا۔ کیونکہ انسانی طاقت بہت بالا ہے۔
ایام جلسہ میں ۲۴ دسمبر حضرت صاحبزادہ مرزا بشیر احمد صاحب کا سب سے چوٹا
صاحبزادہ صدف دیکھ کر بہت بڑی محنت ہو گیا۔ انشاء اللہ اللہ راہوں۔
حضرت خلیفۃ المسیح نے بہت بڑی تعداد کے ساتھ جنازہ پڑھایا۔
۲۷ دسمبر کو کئی شیخ میٹوب علی صاحب کا راکہ عبداللہ نامہ مریضی کے بعد
کی تھا۔ ڈاکٹر میں ڈوب کر فوت ہو گیا۔ جب اس کے گرنے کا علم ہوا تو بہت کچھ

بلوہ طور

حضرت خلیفۃ المسیح ثانی کی نظم

سالانہ جلسہ سلطان آباد کے موقع پر پڑھی
۲۴ دسمبر ۱۹۲۲ء کے دوسرے اجلاس میں حضرت خلیفۃ المسیح
ثانی ایہ اللہ تعالیٰ کی تقریر کے قبل حضور کی ایک نظم پڑھی
جس کے متعلق حضور نے حسب ذیل مختصر سی تقریر فرمائی:-
"ڈاکٹر احمد حسین صاحب اس وقت میری ایک نظم پڑھیں گے
اس کے متعلق میں ایک واقعہ سنانا چاہتا ہوں۔ جو اس نظم کا
محور ہوا۔ وہ ایک رویا ہے۔ کشمیر جب میں گیا ہوا تھا۔ تو
وہاں میں نے ایک رات دیکھا کہ میں ایک پہاڑی کی طرف جا
را ہوں اور ایک شعر میری زبان پر جاری ہے۔ وہ شعر تو

مجھے یاد نہیں رہا۔ مگر اس کا مطلب یاد ہے۔ جو یہ ہے کہ گویا
وہ طور پہاڑ ہے۔ اور میں اس معنوں کا شعر پڑھ رہا ہوں کہ
دیکھو طور پر خدا جلوہ گر ہے۔ میں اس جلوہ کو خود دیکھتا ہوں
اور دوسروں کو دکھاتا ہوں۔ صبح کو جب میں اٹھا۔ تو وہ شعر مجھ
گیا۔ مگر معنوں یاد تھا۔ اس لئے میں نے مناسب سمجھا کہ نظم
کہوں۔ اس نظم کا اکثر حصہ تو کشمیر میں ہی کہا گیا تھا۔ اور
بکھیراں کہا ہے۔ وہ نظم ڈاکٹر صاحب اب آپ کو سنائیں گے"
نظم حسب ذیل ہے:-
خوہ پر جلوہ کزاں ہے وہ۔ ذرا دیکھو تو
حسن کا باپ اُٹھتا ہے بکھدا۔ دیکھو تو
رعجب حسن شہ خواں کو ذرا دیکھو تو
باقہ باند ہے میں کھڑے شاہ و گدا دیکھو تو

پانی میں شور و مد و پاپ کے غوغائے اور آخری شکل سے نکالا اور ڈاکٹر کی کمر باندھنے کی پوری کوشش کی

قادیان کا سالانہ جلسہ

مختصر و مداد

اللہ تعالیٰ کے فضل اور کرم کے ماتحت جماعت احمدیہ کا سالانہ جلسہ بابت ۱۹۲۲ء خدا کے رسول کے تحت گاہ میں ۲۹ تا ۴ دسمبر تک ہوتا رہا۔ اس دفعہ بدستور سابق جلسہ سجدہ اہی میں ہوا۔ بلحاظ انتظام اور بلحاظ پابندی اوقات اور بلحاظ تقاریر بلحاظ حاضری اور بلحاظ اپنے واقعات اور بلحاظ میدان حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ بنصرہ کی شاندار تقریروں کا ایک خاص اور تاریخی جلسہ تھا جس کی تفصیل انشاء اللہ ناظرین کرام انگلی بندوں میں ملاحظہ فرمائیں گے۔ اس وقت ہم ایک اجمالی خاکہ اجاب کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

چونکہ اجا کی بہت بڑی تعداد تھی چنانچہ چکی مٹی کے گھڑی نماز کے بعد مساجد قسبی میں تقریریں کی گئیں۔ اور جلسہ کی باقاعدہ کارروائی ۲۶ کو شروع ہوئی۔ اس دن کا پہلا اجلاس زیر صدارت جانا جو رن نسر اللہ خان صاحب کیل میا کوٹ منعقد ہوا۔ تلاوت حافظ عبد اللہ صاحب پسر مولوی حافظ غلام ربی صاحب وزیر آبادی نے کی۔ اور حکیم احمد حسین صاحب لاہوری نے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک نظم میں کچھ حصہ پڑھا۔ اور ان کے بعد ۱۰ بجے جناب چودہری فتح محمد صاحب ایم اے نے ایک گھنٹہ تک مشن انگلستان اور اس کا کام کے عنوان سے تقریر فرمائی۔ اس کے بعد ان کے جناب ڈاکٹر خلیفہ زید الدین صاحب جنرل سکرٹری نے صدر اکھنڈ احمدیہ کی رپورٹ ۲۵ منٹ میں سنائی۔ اس کے بعد نظارت امور عامہ کی رپورٹ ۲۵ منٹ میں وفاق فقار علیا صاحب نے پڑھی۔ ان دو رپورٹوں کے بعد جناب مولانا سید محمد سرور شاہ صاحب کی تقریر ۱۲ بجکر ۵ منٹ پر اسلام اور اخلاق فاضلہ کے عنوان سے شروع ہوئی اور ۱۲ بجکر ۱۵ منٹ پر ختم ہوئی۔ مگر انیس بجے کہ بوجھ بھاری وقت ساری تقریر ختم نہ ہو سکی۔ اور نماز کیلئے اجلاس برخواست ہو گیا۔

اسے میں حضرت اقدس سجدہ میں تشریف آئے۔ اور حضور نے ظہر عصر کی نماز میں جمع کر کے پڑھائیں۔ نماز سے فارغ ہو کر حضور سٹیج پر تشریف لے آئے۔ اور دو بجے دوسرا اجلاس شروع ہوا۔ اس کے بعد مولوی صاحب پسر مولوی حافظ غلام ربی صاحب وزیر آبادی نے کی۔ اور حکیم احمد حسین صاحب لاہوری نے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک نظم میں کچھ حصہ پڑھا۔ اور ان کے بعد ۱۰ بجے جناب چودہری فتح محمد صاحب ایم اے نے ایک گھنٹہ تک مشن انگلستان اور اس کا کام کے عنوان سے تقریر فرمائی۔ اس کے بعد ان کے جناب ڈاکٹر خلیفہ زید الدین صاحب جنرل سکرٹری نے صدر اکھنڈ احمدیہ کی رپورٹ ۲۵ منٹ میں سنائی۔ اس کے بعد نظارت امور عامہ کی رپورٹ ۲۵ منٹ میں وفاق فقار علیا صاحب نے پڑھی۔ ان دو رپورٹوں کے بعد جناب مولانا سید محمد سرور شاہ صاحب کی تقریر ۱۲ بجکر ۵ منٹ پر اسلام اور اخلاق فاضلہ کے عنوان سے شروع ہوئی اور ۱۲ بجکر ۱۵ منٹ پر ختم ہوئی۔ مگر انیس بجے کہ بوجھ بھاری وقت ساری تقریر ختم نہ ہو سکی۔ اور نماز کیلئے اجلاس برخواست ہو گیا۔ اسے میں حضرت اقدس سجدہ میں تشریف آئے۔ اور حضور نے ظہر عصر کی نماز میں جمع کر کے پڑھائیں۔ نماز سے فارغ ہو کر حضور سٹیج پر تشریف لے آئے۔ اور دو بجے دوسرا اجلاس شروع ہوا۔ اس کے بعد مولوی صاحب پسر مولوی حافظ غلام ربی صاحب وزیر آبادی نے کی۔ اور حکیم احمد حسین صاحب لاہوری نے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک نظم میں کچھ حصہ پڑھا۔ اور ان کے بعد ۱۰ بجے جناب چودہری فتح محمد صاحب ایم اے نے ایک گھنٹہ تک مشن انگلستان اور اس کا کام کے عنوان سے تقریر فرمائی۔ اس کے بعد ان کے جناب ڈاکٹر خلیفہ زید الدین صاحب جنرل سکرٹری نے صدر اکھنڈ احمدیہ کی رپورٹ ۲۵ منٹ میں سنائی۔ اس کے بعد نظارت امور عامہ کی رپورٹ ۲۵ منٹ میں وفاق فقار علیا صاحب نے پڑھی۔ ان دو رپورٹوں کے بعد جناب مولانا سید محمد سرور شاہ صاحب کی تقریر ۱۲ بجکر ۵ منٹ پر اسلام اور اخلاق فاضلہ کے عنوان سے شروع ہوئی اور ۱۲ بجکر ۱۵ منٹ پر ختم ہوئی۔ مگر انیس بجے کہ بوجھ بھاری وقت ساری تقریر ختم نہ ہو سکی۔ اور نماز کیلئے اجلاس برخواست ہو گیا۔

اپنے بیگانوں نے جیٹ بٹ دیا سخت مرا
وہ مے ساتھ رہا اسکی وفادار دیکھو تو

عاقو! عقل پہ اپنی نہ ابھی نازاں ہو
پہلے تم وہ نگہ ہوش ربا دیکھو تو
غیر ممکن کو یہ ممکن میں بدل دیتی ہے
لے مے فلسفیو! زور دے دیکھو تو

ہیں تو معشوق مگر ناز آکھاتے ہیں مے
جمع ہیں ایک ہی جاحسن و وفادار دیکھو تو
عاشقو! دیکھ چکے عشق مجازی کے کمال
اب میے پارے بھی دل کو لگا دیکھو تو

بے کبھی رویت ولد ار بھی وصل حبیب
کسی عشاق کی ہے سبج و مسدا دیکھو تو
چاروں اطراف میں مجنوں ہی نظر آتے ہیں
نہ ہوا ہو وہ کہیں جلوہ نہا دیکھو تو

ہے کہیں جنگات کہیں زلزلہ طاعون کہیں
لے گرپ کا ہے کہیں شور پڑا دیکھو تو
کس نے اپنے رخ زیبایہ سے الٹی ہو نقاب
جس سے عالم میں ہے یہ حشر پادا دیکھو تو

جلوہ یار ہے کچھ کھیل نہیں ہے لوگو!
احمدیت کا بھلا نقش مٹا دیکھو تو
کیا ہوا تم سے جو ناراض بے نیک محمد
کس قدر تم پہیں الطاف خدا دیکھو تو

شروع ہوا۔ حافظ غلام رسول صاحب وزیر آبادی نے تلاوت کی اور جناب مولوی محمد نواب خان صاحب لیر کوٹوی نے نظم پڑھی جو اسی اخبار میں دوسری جگہ درج ہے۔ جب نظم ہو چکی۔ تو ایک شخص نے جو قادیان میں زرگری کا کام کرتا ہے۔ امور عامہ کے متعلق شکایت کرتے ہوئے ریجنل سے اپنے آپکے پیٹنا چاہا۔ چونکہ اس کی یہ حرکت نہایت بیہودہ اور اس غرض سے تھی کہ مزین کو اپنی بھوٹی منطویت بتائے۔ اسلئے حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ نے ایک تقریر پہلے بیچے ہوئے اس سے مخاطب ہو کر اور بعد میں اسے جو کرکی اور اس شکایت کی حقیقت اور تفصیل بیان فرمائی۔ اور حضور تشریف لے گئے۔

دوسرا اجلاس کی کارروائی بعد ازاں مولانا عبد الماجد صاحب پروفیسر بھانگلپور شروع ہوئی۔ اور نظارت تعلیم و تربیت کی رپورٹ پڑھی گئی۔ اس کے بعد حافظ روشن علی صاحب کی تقریر "سیرت مسیح موعود" کے متعلق ۲ بجکر ۵۵ منٹ پر شروع ہو کر ۳ بجکر ۱۵ منٹ پر ختم ہوئی۔ تقریر نہایت مؤثر اور دلپذیر تھی اور جب وقت مقررہ میں ختم نہ ہو سکی۔ تو حاضرین نے وقت بڑھانے کی درخواست کی۔ لیکن پابندی وقت کی وجہ سے پریزیڈنٹ صاحب کو یہ درخواست نامستور کر لی گئی۔ اور اس پر اس دن کا اجلاس ختم ہوا۔

جلسہ کا دوسرا دن

دوسرے دن جلسہ کی کارروائی مطابق پروگرام ۱۰ بجے شروع ہوئی۔ پہلا اجلاس کے صدر مولوی سید ناجہ حسین صاحب بی اے تھے۔ تلاوت مولوی ظل الرحمن صاحب بنگالی نے کی۔ اور نظم منشی قاسم عثمان صاحب قادیانی (راپوری) نے پڑھی۔ جن کے بعد ماسٹر محمد شفیق صاحب اسک۔ نے پنجابی میں ایک نظم پڑھی اور دس بجے جناب شیخ عبد الرحمن صاحب فاضل مصری کی تقریر بعنوان "یہ کیا حضرت مسیح موعود کو اپنے دعویٰ کے متعلق ابہام رہا؟" شروع ہو کر چھ بجے ساڑھے گیارہ بجے ختم ہوئی۔ اور چالیس منٹ میں "نظارت تالیف و اشاعت" کی رپورٹ جناب مولوی رحیم بخش صاحب ایم اے نے پڑھ کر سنائی۔ اس کے بعد جناب مولوی حکیم خلیل احمد صاحب مونگیری کی تقریر بعنوان "پیشگوئیوں اور حضرت اقدس کے دیگر الہامات پر نئے اعتراضات کے جواب" ۱۲ بجکر دس منٹ سے ایک بجے تک ہوئی۔ جو دو لڑائیگر اور پرجوش تھی۔ اس کے بعد جلسہ نماز ظہر عصر کے لئے برخواست ہوا۔

پیشگوئیوں اور حضرت اقدس کے دیگر الہامات پر نئے اعتراضات کے جواب

الفضل

قادیان دارالامان ۲۲ جنوری ۱۹۲۲ء

مسٹر امیر علی اور پروفیسر رام

نمبر ۲

(مقدمہ جناب مولانا مولوی شیر علی صاحب بی۔ اے)

پروفیسر رام دیو صاحب کے اس افسانہ کے بعد کہ زید و جگر کا قول بلور سند پیش نہیں ہو سکتا۔ اور یہ ظاہر کرنے کے بعد کہ انھوں نے مسٹر امیر علی وغیرہ کے اقوال کو بلور سند کے ہی پیش کیا تھا۔ اس بات کی ضرورت نہ تھی۔ کہ اس سے زیادہ اس بحث کے متعلق کچھ لکھا جاتا۔ مگر پروفیسر صاحب کی مزید قی کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ دکھایا جاوے کہ پروفیسر صاحب صرف حضرت خلیفۃ المسیح کے پیش کردہ اصول کو صحیح تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ بلکہ وہ ان دلائل کو بھی توڑنے سے عاجز رہے ہیں جو حضرت خلیفۃ المسیح نے اپنے اصول کی تائید میں اور مسٹر امیر علی وغیرہ کے اقوال کے منہ نہ ہونے کے ثبوت میں پیش فرمائے تھے۔ حضرت خلیفۃ المسیح کے پہلے مضمون کا جواب لکھتے ہوئے پروفیسر صاحب نے اس استدلال کی تائید میں جو انھوں نے مسٹر امیر علی۔ مسٹر مظہر حق۔ مسٹر یوسف علی اور مسٹر قدکشی کے اقوال سے کیا تھا۔ مندرجہ ذیل دلائل پیش کئے تھے۔

اگر کسی مذہب کا پرچم و اعلا اور مسلمہ وکیل اس کتاب میں جاس نے اس مذہب کی حمایت میں بھی ہو۔ اس کے کئی مسائل کو زمانہ کے لحاظ سے ناقابل حمایت تسلیم کرے تو یہ ان مسائل کی کمزوری کا ثبوت ہے۔ یہی مذہب کے نمائندوں کا باوجود کوشش کے اس کے بعض مسائل کی حمایت نہ کر سکا اس مذہب کی کمزوری کی دلیل ہے۔ اس دلیل کا ماحصل یہ ہے کہ مسٹر امیر علی وغیرہ اسلام کے مسلمہ لیڈر

اور نمائندے ہیں۔ اور انھوں نے اسلام کی تائید میں کئی تصنیف کی ہیں۔ اور جب مذہب کا ایک نمائندہ بعض مسائل کو ناقابل حمایت تسلیم کرتا ہے۔ تو اس سے ثابت ہوتا کہ واقعہ میں وہ مسائل کمزور اور ناقص اور ناقابل عملد آمد ہیں۔

پروفیسر صاحب کی اس دلیل کی تردید میں اور اس کے ثبوت میں کہ مسٹر امیر علی وغیرہ اسلام کے مسلمہ لیڈر اور نمائندے نہیں ہیں۔ اور کسی صورت میں بھی ان کے کہنے سے ثابت نہیں ہوتا۔ کہ وہ مسائل واقعہ میں کمزور اور ناقابل عملد آمد ہیں حضرت خلیفۃ المسیح مندرجہ ذیل امور پیش فرمائے۔
۱۔ تصنیف کسی کو راہ نما اور مسلمہ لیڈر نہیں بنا دیتی۔ بلکہ جسے راہ نما دنیا میں گزرتے ہیں۔ لیکن انھوں نے خود کوئی تصنیف نہیں کی۔ اور بعض جواہل نہ تھے۔ انھوں نے تصانیف کر دی ہیں۔ تصنیف قادیانی مذاق یا جوش قلب کی دلالت کرتی ہے یا شہرت و نمود کی خواہش کی علامت ہے۔
۲۔ مسلمہ لیڈر تو تب ہی ہو سکتے ہیں۔ جب کوئی جہاد ایسی موجود ہو۔ جو اپنے آپ کو ان کی رائے سے متفق ظاہر کرتی ہو یا کم سے کم ان کے مذہبی طرز پر کوئی تبدیلی ہو۔ مثلاً مذہبی مسائل میں ان کی رائے کو وقعت دیتی ہو۔ ان سے مذہبی امور میں مشورہ لیتی ہو۔

پروفیسر صاحب اس دلیل کا کوئی جواب نہیں دیکے۔
۳۔ پروفیسر صاحب کے چار پیش کردہ آدمیوں میں سے کوئی بھی مذہبی لیڈر نہیں کہلا سکتا۔ مسٹر امیر علی صاحب کی تمام تر عزت و شہرت ان کا قانونی قابلیت کی وجہ سے یا سیاسی سہ کی وجہ سے اور اب مسلمان ان کو سیاسی لیڈر بھی تسلیم نہیں کرتے۔ مسٹر قدکشی کو کسی میں بھی مسلمانوں میں کوئی عظمت حاصل نہیں تھی۔ مسٹر یوسف علی اور مظہر حق تو خود پروفیسر صاحب کے معیار کے مطابق بھی پورے نہیں اترتے۔

ان چار آدمیوں میں سے تین کے متعلق پروفیسر صاحب کوئی جواب نہیں دے سکتے۔
۴۔ نمائندہ دوسروں کے تسلیم کرنے سے ہوتا ہے۔ اسکے جواب میں بھی پروفیسر صاحب بالکل ساکت ہیں۔
۵۔ یہ کتب اہل اسلام کی طرف سے نہیں سمجھی جاسکتیں۔ کیونکہ اہل اسلام نے ان اصحاب کو اسلام کی تائید میں

لکھنے کے لئے نہیں کہا۔ اور نہ ان کی کتب کے شائع ہونے پر ان کو اسلام کا صحیح ترجمانی کرنیوالا قرار دیا گیا ہے۔ اسکے جواب میں بھی پروفیسر صاحب خاموش ہیں۔
۶۔ رائے اسی شخص کی حجت ہو سکتی ہے۔ جو کسی مذہب کی بانی ہو یا کسی جماعت نے خود اسے اپنا نمائندہ تسلیم کیا یا ان کی رائے ظاہر کرنے کے بعد سب نے اس کے صحیح ہونے کی تصدیق کی ہو۔

اس کا بھی پروفیسر صاحب کے پاس بھڑک سکتے کوئی جواب نہیں ہے۔ مسلمان ہمیشہ سے ان عقائد کے جواہر لوگوں کی طرف پروفیسر صاحب منسوب کرتے ہیں۔ مخالف ہے ہیں۔ اور اب بھی ہیں۔ پھر اس قدر اختلاف رائے کے ہوتے ہوئے ایک دوسرے کا نمائندہ کس طرح ہو سکتا ہے۔

اس کا بھی پروفیسر صاحب کے پاس بھڑک سکتے کوئی جواب نہیں ہے۔
۸۔ اگر یہ کہا جائے کہ مسٹر امیر علی کی نمائندگی کا کبھی ان کا نہیں کیا گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے۔ جب مصنف نے نمائندہ ہونے کا دعویٰ نہیں کیا۔ تو پھر باوجود مخالفت خیال کی موجودگی کے مصنف کی نمائندگی کا انکار کرنا اگر حماقت نہ ہوتی۔ تو اور کیا ہوتا۔ پھر مصنف خود ہمتا کہ میں نے کب نمائندہ ہونے کا دعویٰ کیا کہ میری نمائندگی سے انکار کیا جاتا ہے۔

اسکے جواب میں بھی پروفیسر صاحب خاموش ہیں۔
۹۔ مسٹر امیر علی لکھتے ہیں کہ یہ کتاب خصوصیت کے ساتھ ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے لکھی گئی ہے تاکہ وہ عقلی اور اخلاقی زندگی حاصل کریں۔ پس وہ خود تہذیب و تمدن میں نہ وکیل۔ نہ وکیل کو وکیل مخاطب نہیں کرتا۔
۱۰۔ ان مضامین کا مقصد پچھلے تیس سال میں ہمیشہ ہوتا رہا ہے۔ یہی ان کے مذہبی نمائندہ ہونے کا رویہ ہے۔

پس اسکے جواب میں بھی پروفیسر صاحب خاموش ہیں۔
۱۱۔ مسٹر امیر علی خود اقرار کرتے ہیں کہ ان کی کتاب کی مخالفت کی گئی۔ اس کے قضا خلیلات کا رد کیا گیا۔ پس یہ غلط ہے کہ ان کی نمائندگی کا انکار نہیں کیا گیا۔
۱۲۔ اگر ان لوگوں کو کبھی فرقہ کا نمائندہ مان بھی لیا جائے تب بھی ان کا قول صرف اس فرقہ کے لئے حجت ہو سکتا ہے

نہ کہ تمام مسلمانوں کے لئے ۔

اس کا جواب بھی پروفیسر صاحب کے پاس بھڑکا موشی کے اور کچھ نہیں ۵

۱۳۔ اگر پروفیسر صاحب کے نزدیک مسٹر تلک ۔ پنڈت درگا جوشی اور راؤ بہادر دیوراؤ ناگ صاحب جیسے ویدک دھرم کے پیروؤں کے اقوال جو ویدک دھرم کے بعض اصول کی کمزوری پر دلالت کرتے ہیں ۔ صرف اسوجہ سے قابل نہیں ہیں کہ یہ لوگ آریہ سماجی نہیں تھے ۔ تو پھر مسٹر امیر علی ۔ مسٹر خدا بخش وغیرہ کے ایسے اقوال جو اسلام کے خلاف ہوں ۔ کس طرح اسلام کے خلاف استعمال کئے جاسکتے ہیں ۔ جب کہ اسلام میں بھی کئی فسقہ ہیں ۵ اس کا جواب بھی پروفیسر صاحب قطعاً کچھ نہیں دے سکے ۵

۱۴۔ پروفیسر صاحب کا قاعدہ پیش کردہ غلط ہے ۔ یہ ممکن ہے کہ ایک شخص ایک کتاب کو خدا تعالیٰ کی طرف سے ماننا بھی ہو ۔ اور پھر اس کے بعض حصوں کو کمزور قرار دے ۵

۱۵۔ ایسے لوگ جو ایک مذہب کے بعض حصوں کو کمزور یا ناقص یا باطل قرار دیتے ہیں ۔ وہ اس مذہب کو خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں سمجھتے ۔ بلکہ اس کو بطور تمدن کے مانتے ہیں ۔ اور ایسے لوگ اس مذہب پر حملہ ہوتے ہوئے دیکھ کر اس مذہب کی حمایت بھی ضرور کر دیتے ہیں

۱۶۔ اگر فرض کر لیا جائے کہ ایک مذہب کا نمائندہ ایسا بھی ہو سکتا ہے ۔ جو اس کے بعض حصوں کو غلط قرار دے تو پھر بھی اس کے بعض مسائل کے رد کر دینے سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا ۔ کہ وہ مسائل کمزور ہیں ۔ جو مسائل عقلی ہیں انکو دلائل یا مشاہدہ سے غلط ثابت کرنا چاہیے نہ ویدک کے قول سے ۔ زید و بکر کا قول سند نہیں ہو سکتا ۵ کبھی ایک مدعی اپنے دلائل پیش کردہ کی تائید میں کسی کا قول پیش کر سکتا ہے ۵

اس دلیل کو پروفیسر صاحب صحیح تسلیم کرتے ہیں ۔ اور اقرار کرتے ہیں ۔ کہ میں نے ان لوگوں کے اقوال کو بطور سند کے پیش نہیں کیا تھا ۔ بلکہ صرف تائیدی دلیل

ہی کے طور پر پیش کیا تھا ۔ اور اس طرح حضرت خلیفۃ المسیح کے نقطہ خیال کو صحیح تسلیم کر کے علی طور پر بحث کو ختم کرتے ہیں ۔ مگر ان کا یہ بیان واقعات کے خلاف ہے ۵

یہ سولہ دلائل تھے ۔ جو حضرت خلیفۃ المسیح نے اس بات کے ثبوت میں پیش کیے تھے ۔ کہ مسٹر امیر علی یوسف علی ۔ مظہر الحق و خدا بخش اسلام کے مسلہ لیڈر نہیں ہیں ۔ اور اگر ہوں بھی تو محض ان کے قول سے کچھ بھی ثابت نہیں ہوتا ۵ سولہ دلائل میں ۵ کے جواب میں تو پروفیسر صاحب نے خاموشی اختیار کی ہے ۔

اور نہ ایک دلیل معنی نمبر ۱۶ کو انھوں نے صحیح تسلیم کیا مگر یہ تسلیم کرنا کیا تھا ۔ بازی کا ہار دینا ۔ کیونکہ اس دلیل میں حضرت خلیفۃ المسیح نے فرمایا تھا ۔ کہ اگر بالفرض مسٹر امیر علی ۔ خدا بخش ۔ یوسف علی ۔ مظہر حق کو اسلام کا نمائندہ مان لیا جائے ۔ تو صرف ان کے کہہنے سے کوئی مسئلہ کمزور ثابت نہیں ہوتا ۔ جب تک عقلی دلائل سے اس کی کمزوری ثابت نہ کی جائے ۔ زید و بکر کا قول کوئی سند نہیں ۔ ہاں ایک مدعی اپنے دلائل پیش کردہ کی تائید

میں انکو نقل کر سکتا ہے ۔ اب جب پروفیسر صاحب ماننا نہیں ۔ کہ یہ بات درست ہے ۔ تو حضرت خلیفۃ المسیح کی غرض حاصل ہو گئی ۔ اور پروفیسر صاحب کا یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ انھوں نے ان لوگوں کے اقوال کو بطور سند کے پیش نہیں کیا تھا ۔ جیسا کہ ثابت کیا جا چکا ہے پس انھوں نے حضرت خلیفۃ المسیح کی طرح کو صحیح تسلیم کر کے اور ایک خلاف واقعہ بیان کی پناہ تلاش کر کے ہر ایک عقلمند کی نظر میں دو سیکڑ لفظوں میں اپنی غلطی کا اقرار کیا ہے ۵

اب میں ان دلائل کی طرف رجوع کرتا ہوں جنہیں حضرت خلیفۃ المسیح نے یہ ثابت کیا ہے ۔ کہ مسٹر خدا بخش ۔ امیر علی یوسف علی ۔ مظہر الحق اسلام کے نمائندے نہیں قرار دئے جاسکتے ۔ ان میں سے ۱۵ امور کے جواب میں تو پروفیسر صاحب خاموشی اختیار کرتے ہیں ۔ اور صرف ۱۶ جواب دینے کی کوشش کی ہے ۔ مگر ان میں سے ۱۵ بھی سولہ مگر پیشینہ اسکے کہ ان چھ امور کے جوابات کی حقیقت کو ظاہر کیا جائے ۔ یہیں ان ۱۶ امور پر ایک سرسری نظر

ڈالنی چاہیئے ۔ جن کا جواب دینے سے پروفیسر صاحب عاجز رہ گئے ہیں ۔ نامعلوم ہو ۔ کہ ان امور کا جواب دینے سے کیا بات ظاہر ہوتی ہے ۔ ان امور پر ایک سرسری نظر ڈالنے سے صاف ظاہر ہوتا ہے ۔ کہ پروفیسر صاحب ان چار آدمیوں میں سے جن کے اقوال محبت کے خلاف تھے ۔ انھوں نے پیش کئے تھے ۔ ایک کو بھی اسلام کا نمائندہ ثابت نہیں کر سکے ۔ اور نہ یہ ثابت کر سکے ہیں کہ ان کا قول اہل اسلام کیلئے حجت ہو سکتا ہے ۔ مثلاً حضرت خلیفۃ المسیح امرتسار میں یہ ظاہر کیا تھا کہ خود پروفیسر صاحب کے پیش کردہ اصول کے مطابق ان چاروں آدمیوں میں سے جن کے اقوال پروفیسر صاحب نے بطور سند پیش کئے تھے ۔ کوئی بھی پورا نہیں اُترتا ۵

اسکے جواب میں صرف ایک کے متعلق پروفیسر صاحب نے جتنی ان سے ہو سکی ہے ۔ کوشش کی ہے ۔ مگر باقی تین کے متعلق کوئی جواب نہیں دے سکے ۔ جس سے صاف ظاہر ہوا ۔ کہ وہ کم از کم باقی تین گواہوں کی شہادت کو خود اپنے معیار کے مطابق ہی با وقعت اور قابل سماعت ثابت کرنے سے عاجز ہو گئے ہیں ۔ باقی رہا ایک ۔ مگر باقی امور کا جواب دے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے ۔ کہ وہ انکو بھی اسلام کا نمائندہ اور ایک قابل محبت گواہ ثابت نہیں کر سکے ۔ کیونکہ مثلاً مسلمان میں حضرت خلیفۃ المسیح نے ان سے جب پوچھا ۔ کہ جب مسٹر تلک ۔ پنڈت درگا جوشی اور راؤ بہادر دیوراؤ ناگ صاحب جیسے ویدک دھرم کے پیروؤں کے اقوال صرف اسلئے حجت نہیں ہو سکتے کہ وہ آریہ سماجی نہیں ۔ تو پھر مسٹر امیر علی وغیرہ کے اقوال کس طرح حجت ہو سکتے ہیں ۔ جبکہ اسلام میں بھی کئی فسقہ ہیں ۔ اس کا جواب پروفیسر صاحب نے کوئی نہیں دیا ۔ بلکہ آگے جا کر ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مسٹر امیر علی قرآن شریف کو خدا کا کلام نہیں مانتے ۔ اسی طرح گویا مسلمانوں کو یہ یاد دلانا چاہیئے کہ حضرت خلیفۃ المسیح کی اس دلیل کو اور بھی مضبوط کر دیا ہے ۔ کیونکہ جب پروفیسر صاحب کے نزدیک ایک مذہب کی الہامی کتاب کو نمائندہ ماننے والے کا قول بھی حجت نہیں ۔ تو الہامی کتاب کو نمائندہ ماننے والے کا قول پروفیسر صاحب کے نزدیک بطور

ناقابل حجت ہونا چاہیئے ۔
ایسا ہی حضرت خلیفۃ المسیح نے امور عک و عک میں تحریر فرمایا کہ رائے اسی شخص کی حجت ہو سکتی ہے جو کسی مذہب کا بانی یا کسی جماعت نے خود اسے اپنا نمائندہ تسلیم کیا ہو یا اس کی رائے ظاہر کرنے کے بعد سب نے اس کے صحیح ہونے کی تصدیق کی ہو۔ اور کسی جماعت کا نمائندہ ہونے کی صورت میں بھی اس کی رائے صرف اس جماعت کے لئے حجت ہو سکتی ہے نہ کہ تمام کے لئے ۔
ان امور کا بھی پروفیسر صاحب جواب نہیں دے سکے۔ گویا بزبان حال تسلیم کر لیا ہے۔ کہ ان کے چاروں گواہوں میں سے کوئی بھی اس قابل نہیں۔ کہ اس کو اسلام کا نمائندہ قرار دیا جائے اور اس کے قول کو بطور حجت پیش کیا جاسکے ۔
پھر ۲۷ میں حضرت خلیفۃ المسیح نے مسلمہ لیڈر کی تعین اور تشخیص کے لئے ایک قاعدہ بیان فرمایا ہے اور وہ یہ ہے۔ کہ مسلمہ لیڈر تب ہی ہو سکتا ہے۔ جب کوئی جماعت ایسی موجود ہو۔ جو اپنے آپ کو اس کی رائے سے متفق ظاہر کرتی ہو۔ یا کم از کم اسکو مذہبی طور پر کوئی رتبہ دیتی ہو۔ مثلاً مذہبی سائیکل اس کی رائے کو وقعت دیتی ہو۔ اس سے مذہبی امور میں مشورہ لیتی ہو۔ اس قاعدہ کو بھی پروفیسر صاحب غلط ثابت نہیں کر سکے۔ گویا دوسرے لفظوں میں صحیح اور لا جواب تسلیم کیا ہے۔ اور بزبان حال اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ واقعہ میں ان کے چاروں گواہوں میں سے کوئی بھی مسلمہ لیڈر نہیں کہلا سکتا۔ اور جب مسلمہ لیڈر ثابت نہ ہوئے۔ تو ان کے قول سے کوئی مسئلہ بقول پروفیسر صاحب کدور کس طرح ثابت ہو سکتا ہے ۔
اسی طرح حضرت خلیفۃ المسیح نے نمبر ۴ میں تحریر فرمایا تھا کہ نمائندہ دوسروں کے تسلیم کرنے سے ہوتا ہے اس کا جواب بھی پروفیسر صاحب کچھ نہیں دے سکے۔ پس معلوم ہوا۔ کہ یہ قاعدہ پروفیسر صاحب کے نزدیک درست بلکہ ناقابل جواب ہے۔ اور پروفیسر صاحب کا پھر بزبان حال یہی اقرار ہے۔ کہ ان کے چاروں گواہوں میں سے کوئی بھی حجتی کہ مسٹر امیر علی بھی اسلام کا نمائندہ نہیں ہو سکتا

پھر نمبر ۵ میں حضرت خلیفۃ المسیح نے پروفیسر صاحب کی توجہ اس امر کی طرف پھیری ہے۔ کہ نمائندہ تسلیم کرنا تو کچا مسلمان ہمیشہ ان عقائد کے خلاف ہے جس میں جو پروفیسر صاحب نے اپنے گواہوں کے منہ میں ڈالے ہیں۔ اور اب بھی سخت ہیں۔ پھر پروفیسر صاحب کس طرح ان لوگوں کو اسلام کا نمائندہ کہہ سکتے ہیں۔ اس کا بھی پروفیسر صاحب کے پاس کوئی جواب نہیں ۔
پھر نمبر ۶ میں فرماتے ہیں۔ کہ مسلمان گذشتہ تیس سال میں ہمیشہ ان مسلمانین کی تردید کرتے رہے ہیں۔ یہی ان لوگوں کی نمائندگی کا رتہ ہے۔ اس کا جواب بھی پروفیسر صاحب سے کچھ نہیں بن پڑا ۔
غرض ان امور کے جواب میں پروفیسر صاحب کا ساکت رہنا اس امر کی دلیل نامتی ہے۔ کہ وہ اپنے چاروں گواہوں میں سے کسی کو بھی حجتی کہ اپنے مایہ ناز مسٹر امیر علی کو بھی مسلمانوں کا مسلمہ لیڈر اور نمائندہ ثابت نہیں کر سکے۔ اس لئے جو وقعت وہ ان کے اقوال کو اس بنا پر دینا چاہتے تھے کہ یہ لوگ مسلمانوں کے مسلمہ لیڈر اور نمائندے ہیں یہ سب خاک میں مل گئی ۔
شاید ناظرین خیال کریں کہ اگرچہ ان امور کا جواب پروفیسر صاحب سے نہیں بن پڑا۔ مگر جن باقی ۶ امور کا جواب انہوں نے دیا ہے۔ اس میں انہوں نے یہ بات ثابت کر دی ہو۔ کہ واقعی میسرز خدا بخش۔ منظر حق مامیر علی ویوسف علی مسلمانوں کے مسلمہ لیڈر اور نمائندے ہیں اور اس لئے ان کے اقرار سے واقعی اسلام کے بعض مسائل کی کمزوری ماننی پڑتی ہے۔ مگر ناظرین انشاء اللہ تم لگے نمبر ۷ دیکھ لینگے۔ کہ جیسا انہوں نے اکثر امور کے جواب میں ساکت رہ کر بزبان حال تسلیم کیا ہے۔ کہ میسرز خدا بخش وغیرہ اسلام کے مسلمہ لیڈر و نمائندہ قرار نہیں دئے جاسکتے۔ ایسا ہی بعض امور کا جواب بھی یہی ثابت کیا ہے۔ کہ یہ لوگ واقعہ میں اسلام کے مسلمہ لیڈر و نمائندے نہیں ہیں۔ بلکہ ان کا بولنا انکی خاموشی سے ان کے حق میں زیادہ مضر ثابت ہوا ہے کیونکہ باوجود کوشش کے جواب نہ بن پڑنے سے ہر ایک پڑھنے والے کو اور بھی اس امر کا یقین ہوتا ہے۔ کہ واقعی

پروفیسر صاحب کے پاس کوئی دلیل نہیں جس سے میسرز خدا بخش وغیرہ کی نمائندگی ثابت ہو۔ کسی نے سچ کہلایا عذر نامعقول ثابت میسکنہ الامام ما
پرنس آف ویلز کی پنجاب میں تشریف آوری جو یاحت ہند کیلئے تشریف لائے ہوئے ہیں۔ ماہ فروری ۱۳۲۳ء میں پنجاب میں تشریف لائینگے۔ اور لاہور امرتسر میں ان کا بدوگرام حبیبی ہوگا۔ ہفتہ ۲۵ فروری۔ بعد دوپہر پبلک ساند لاہور میں سائیکل شام پنجاب کے راجگان۔ ممتاز افسران اور پرنسٹن می پشن کیٹی کے ممبران کی طرف سے گورنمنٹ ہوس کے میدان میں استقبال میدان میں ہزاریکھنسی گورنری طرف سے بعد دوپہر پرنسٹن (دعوت) ہوگی۔ شام گورنمنٹ ہوس میں نرادر مختصر سائیکل ہوگا۔ اتوار ۲۶ فروری۔ صبح گر جا۔ بعد دوپہر فراغت۔ شام گورنمنٹ ہوس میں کھانا۔
پیر ۲۷ فروری۔ صبح ایکسپریس کا بے مضابطہ معائنہ کیسج اینڈ ویگن دکنس مغل پورہ کا بے مضابطہ معائنہ۔ ایوان کونسل میں پنجاب کونسل کی طرف سے خیر مقدم کی تقریر۔ بعد دوپہر پولو۔ پولو گراؤنڈ میں پنجاب چیف ایسوسی ایشن کی طرف سے ایٹ ہوم۔ شام۔ آرمی مینشنز میں گیریسن کے فیلڈ افسران کی طرف سے ڈنر اور اس کے بعد پرنسٹن میں فوجیوں کا نذر۔ منگل ۲۸ فروری۔ صبح۔ شکاری گتوں کا اجتماع چھاؤنی لاہور میں فوجوں اور فوجی پرنسٹن کا بے مضابطہ معائنہ شام گورنمنٹ ہوس میں کھانا اور مختصر کچ۔ بدھ۔ یکم مارچ۔ صبح۔ بذریعہ مورخ خالصہ علی امرتسر معائنہ۔ روڈنگی سے قبل گورنمنٹ ہوس کے میدان میں پولیس کی پریڈ دیکھیں گے۔ بعد دوپہر پنجاب کونسل کی شالامار باغ میں گارڈن پارٹی شام خاموش ڈنر اور پرائیویٹ روڈنگی۔ فوٹ ۱۔ ہرمائی ہائینس کی سیاحت لاہور میں گالچوں کی ایلی میونس اور لوگوں کا میلہ بھی منعقد ہوگا۔
حضرت خلیفۃ المسیح ثانی امجدہ اللہ تعالیٰ نے سالانہ جلسہ پرنسٹن آف ویلز کو جو تبلیغی تحفہ پیش کرنے کی تجویز فرمائی ہے۔ اس کیلئے بہت کم عرصہ رہ گیا ہے۔ احباب کچھ چاہیئے کہ ایک سائنس کی کتاب

اس نمبر کیلئے بہت بدلی روٹ ہو۔ جن کی طرف سے

خطبہ جمعہ

اپنی زندگیوں کو زندہ بناؤ

از خیر خلیفۃ المسیح الثانی آیدہ اللہ تعالیٰ

فرمودہ ۱۴ ستمبر ۱۹۲۱ء

سورہ فاتحہ کی تلاوت کے بعد فرمایا۔

بہت بڑا مسئلہ اور کھانسی جو کہ خلق میں تکلیف ہے۔ اس لئے آج میں کچھ زیادہ بات کرنا نہیں چاہتا۔ مگر مختصر الفاظ میں ایک امر کی طرف اپنے دوستوں کو توجہ دلانا چاہتا ہوں۔ میں نے اس کے متعلق پہلے بھی بتایا ہے۔ مگر مجھے افسوس ہے کہ میں اب تک لوگوں میں ایسی روح نہیں دیکھتا جس سے معلوم ہو سکے کہ انہوں نے اس بات کو سمجھ لیا ہے۔ اور اگر سمجھ لیا ہے تو عمل کرنے کی طرف توجہ کی ہے۔ صرف صداقت کا | وہ بات یہ ہے کہ صرف کسی طریق اقرار کا فی نہیں | کو اختیار کر لینا کسی مقصد کا بالینا نہیں ہوتا۔ کسی طریق کے اختیار کرنے کے صرف یہ معنی ہوا کرتے ہیں کہ ایک صداقت کا انسان اقرار کر لے۔ مگر صرف صداقت کا اقرار کافی نہیں ہوتا۔ صداقتیں دنیا میں موجود ہوتی ہیں۔ لیکن صرف ان کے اقرار سے کسی کو کوئی نفع نہیں پہنچتا۔ اور نہ صرف صداقت کا اقرار کر لینے سے دنیا میں ایسی روح پیدا ہو سکتی ہے۔ جو کسی تغیر کا موجب ہو سکے بہت لوگ ہیں جو عیسائیت کو سچا مانتے ہیں۔ مگر باوجود ان کے عیسائیت کو سچا مانتے ہیں۔ ہندوؤں کے ہندو مذہب کو سچا مانتے ہیں۔ مسلمانوں کے اسلام کو سچا مانتے ہیں۔ ان کی زندگیاں بھی بیک موت تک کی ایسی حرکت نہیں پیدا کر سکتیں۔ جسے دائمی حرکت کہا جاسکے۔ مگر وہ لوگ جو ہندو ہندوؤں۔ عیسائیوں اور مسلمانوں کے ہاں پیدا ہوتے ہیں۔ اور مرنے میں ان کے پیدا ہونے سے نام کے طور پر عیسائیوں۔ ہندوؤں یا مسلمانوں کو کوئی فائدہ ہوتا

نہ ہو۔ مگر ان کی وجہ سے جس مذہب میں وہ پیدا ہوتے ہیں۔ اسے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ وجہ یہ کہ ان کے کسی مذہب کو ماننے کا اقرار اسی حد تک ختم ہو جاتا ہے کہ ہم مانتے ہیں۔ کہ یہ سچائی ہے۔ لیکن اس طرح مان لینے پر وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ان پر کیا ذمہ داریاں عاید ہوتی ہیں۔ اور نہ یہ جانتے ہیں کہ وہ سچائی جسے انہوں نے مانا ہے۔ دنیا کے لئے کیسی مفید ہو سکتی ہے۔ اور کیسے نیک نتائج پیدا کر سکتی ہے۔ اس سچائی کو ان کو وہ اپنا ایسا طرز عمل قرار دیتے ہیں کہ جس سے معلوم ہو سکے کہ ان کا مقصد اور مقصد کیا ہونا چاہئے۔ یہ نہیں کرتے۔

انفرادی اعمال | ان کا ایمان ایسا انفرادی رنگ کا مقصد کے نہیں ہوتا ہے۔ جب چلتے چلتے راستہ میں کسی کو پیاس لگے اور وہ پانی پی لے۔ اس کے پانی پینے سے اس مقصد اور مقصد پر جس کے لئے وہ گھر سے نکلا ہو۔ کوئی اثر نہیں ہوتا۔ یا اس طرح کہ سفر پر جاتے ہوئے راستہ میں کوئی پھل فروخت ہو رہا ہو۔ اسے خرید لے۔ اس کا اثر اس کے رستہ چلنے اور گھر سے نکلنے پر نہیں پڑتا۔ کیونکہ جو شخص کوئی مقصد قرار دیکر گھر سے نکلتا ہے۔ اسکی ساری کوشش اسی کے لئے ہوتی ہے۔ یا یہ شخص کو اگر راستہ چلنے کوئی ایسی چیز بھی مل جائے جس کی اسے ضرورت ہو۔ اور جسے وہ خریدنا چاہے۔ تو بھی اصل مقصد اور مقصد کے حاصل کرنے میں دیر ہو جانے کی وجہ سے وہ کہتا ہے۔ چلو آتے وقت خرید لینگے۔ غرض رستہ چلنے والا راستہ میں جو مل کرنا ہے کسی سے بات کرتا ہے۔ کسی سے لٹا ہے۔ کوئی قدم اٹھاتا ہے۔ ہر وقت اس کے سامنے وہی بات رہتی ہے۔ جس کے لئے وہ گھر سے نکلتا ہے۔ اور وہ اس کا مقصد اور مقصد ہو جاتی ہے۔ اور جو انفرادی اعمال ہوتے ہیں ان کا اس پر اثر نہیں پڑتا۔

مقصد قرار دینے | جو لوگ اپنا کوئی مقصد قرار دیتے ہیں ان کی اور حیثیت ہوتی ہے۔ اور جو نہیں قرار دیتے ان کی اور مسالہ میں پیدا ہو کر اس کو سچا مانتے والے۔ عیسائیت میں پیدا ہو کر عیسائیت کو سچا مانتے والے ہندوؤں میں پیدا ہو کر ہندو مذہب کو سچا مانتے والے جو اپنے مذہب کو کوئی فائدہ نہیں پہنچاتے۔

وہ ایسے ہی لوگ ہوتے ہیں۔ جو اپنا مقصد اور مقصد مذہب کو قرار نہیں دیتے۔ اور جو لوگ مقصد قرار دے لیتے ہیں۔ اور سچا مانتے ہیں کہ انہیں اپنے مذہب کے ذریعہ دنیا میں صداقت قائم کرنی ہے۔ وہ ساری زندگی اسی میں لگا دیتے ہیں۔ اور ہر کام جو وہ کرتے ہیں۔ اس میں ان کے مد نظر یہی بات ہوتی ہے۔ اس حقیقت کو اپنا مقصد قرار | اب دیکھو ایک احمدی ہے | دینے والے کی حالت | یعنی ایسا شخص جس کے سامنے دلائل پیش کئے گئے اس نے سمجھے اور مان لئے۔ اور وہ احمدی بن گیا۔ اب اگر اس کے احمدیت کے اقرار کو زبان سے ہٹا دیا جائے اس کے یقین کو دل سے نکال دیا جائے۔ اور صداقت کے خیال کو دماغ سے علیحدہ کر دیا جائے۔ تو وہ دلیہ کا دیباہی رہ جائیگا۔ جیسا کہ پہلے تھا۔ کیونکہ احمدیت کا اس پر کوئی اثر نہ تھا۔ اور اس نے احمدیت کو اپنا مقصد اور مقصد قرار نہ دیا۔ مذہب کو مقصد قرار | لیکن جو مذہب کو اپنا مقصد قرار دینے والے کی حالت | قرار دے لیتا ہے۔ وہ صداقت کو قبول کرنے پر ہی بس نہیں کرتا۔ بلکہ اس کے ساتھ ہی کئی اور باتیں بھی دریافت کرنے لگ جاتا ہے۔ مثلاً وہ پوچھ لگا کر جو تعلیم میں لے جاتا ہے۔ اس کا اثر انسان کی زندگی پر اس زمانہ میں یا مرنے کے بعد کیا پڑتا ہے۔ پھر یہ کہ اس کا اثر انفرادی طور پر کیا پڑتا ہے۔ اور عام طور پر کیا۔ پھر یہ کہ آیا ممکن ہے۔ کہ میں اس سچائی کو اختیار کروں اور مجھے کوئی ذمہ داری عائد نہ ہوتی ہو۔ یا یہ کہ میرا ماننا اور نہ ماننا برا ہے۔ یا اس میں کچھ فرق ہے۔ میری نہ ماننے کی حالت اور ماننے کی حالت یکساں ہونی چاہئے۔ یا اس میں کوئی فرق ہونا چاہئے۔ یہ ایک سلسلہ سوالات شروع ہو جائیگا۔ اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا۔ کہ وہ سمجھ لے گا کہ اس پر دو قسم کے فرض عاید ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ چونکہ سب سے ضروری چیز ہے۔ جو اس نے اختیار کی ہے۔ اور دنیا میں جو کام بھی وہ کرتا ہے۔ علم پڑھتا ہے۔ عبادت کرتا ہے۔ یا کوئی اور کام کرتا ہے۔ اس سے جو فائدہ پہنچ سکتے ہیں۔ اس سے زیادہ اس سے پہنچتے ہیں۔ اور اسے ترک کرنے سے باقی تمام چیزوں کے ترک کرنے سے زیادہ نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ اور اس پر اس کی ساری زندگی کا مدار ہے۔ یہی اس کا مقصد اور مقصد ہے۔ اس صورت میں جو بھی کام وہ کرے گا اس میں دیکھ لے گا۔ کہ اس سے اس کے

مذہب اور اسکی قبول کردہ صداقت پر تو کوئی اثر نہیں پڑتا۔ میرے تعلقات اور معاملات تو اس بلکہ صد مذہب سے ہیں جس کو میں نے ساری چیزوں سے مقدم رکھا ہے۔ جب وہ اس بات کو سوچے گا۔ اور اس کے نزدیک احمدیت تمام چیزوں سے پیاری چیز ہوگی۔ تو وہ ہر بات کے متعلق باسانی فیصلہ کر سکیگا۔ کہ اس میں وہ شامل ہو سکتا ہے۔ یا نہیں۔ اگر اس میں شامل ہونے یا اسے اختیار کرنے سے احمدیت پر برا اثر پڑے گا تو وہ اختیار نہیں کرے گا۔ اور اگر اس سے احمدیت کو فائدہ پہنچے گا۔ تو اختیار کر لے گا۔

ایک انسان کا اثر اور جب اس کی یہ حالت ہوگی۔ تو وہ دو کمر پر سمجھے گا۔ کہ میں دنیا سے علیحدہ کوئی وجود نہیں ہوں۔ بلکہ ہر انسان کا اثر مجھ پر پڑ رہا ہے۔ اور ہر تغیر کا جو اثر ہو رہا ہے جس طرح چاند سورج ستاروں کا اثر اس تک پہنچتا ہے۔ اسی طرح انسانوں کا اثر بھی پہنچتا ہے۔ اور ممکن نہیں کہ کوئی کہے۔ امریکہ یا یورپ یا چین یا جاپان کا یہ خیال ہے۔ مجھے اس سے کیا تعلق کیونکہ کوئی عقیدہ اور کوئی خیال ایسا نہیں جو پیدا ہوا ہو۔ اور پھر اپنی جگہ پر ہی رہا ہو اس کا اثر ساری دنیا میں پھیل جاتا ہے۔ اور ایسی بات عقل صحیح کا مقابلہ نہیں کرتی تو خواہ جھوٹی بھی ہو۔ تو بھی دنیا میں اثر کرتی ہے۔ دیکھو یورپ میں جو خیالات پیدا ہوئے۔ ان سے ہندوستانیوں کو کیا تعلق۔ مگر اب حالت یہ ہو گئی ہے۔ کہ ہندوستانیوں کو اپنے ملک میں کوئی دانا نظر ہی نہیں آتا۔ سیاسی باتوں کو جاننے دو۔ کیونکہ یہ دو حلقہ کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں۔ اور اپنے فائدہ کی وجہ سے اختیار کی جاتی ہیں۔ ایک ہندوستان کا رہنے والا اپنے فائدہ کی وجہ سے سرگاندھی کے پیچھے چلے تو چلے۔ علمی رنگ میں اور دانا کی جو عقلمندی کی خاطر مجھے نہیں چل رہا۔ اس نے یہی کہا جاسکتا ہے۔ کہ سرگاندھی کے پیچھے ہندوستانی چل رہا ہے۔ آدمی نہیں چل رہا۔ کیونکہ اگر آدمی چلتے تو یورپ والے بھی پیروی اختیار کرتے۔ کیونکہ وہ بھی آدمی ہیں۔ لیکن چونکہ وہ اپنے فائدہ سرگاندھی کے پیچھے چلتے ہیں نہیں سمجھتے۔ اس لئے نہیں چلتے۔ تو یہی خیالات ایک محدود طبقہ کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔ اور ان کا دائرہ محدود ہوتا ہے مگر علمی باتوں کا اثر بہت وسیع ہوتا ہے۔

وہ برہمنوں سے تعلق نہیں رکھتے۔ مگر وہ ان کے پیچھے چلتے ہیں۔ ان کا تعلق زلمیہوں سے نہیں ہوتا۔ مگر وہ ان کی پیروی کرتے ہیں۔ اسی طرح اور لوگ ان کو تسلیم کرتے اور ان سے موثر ہوتے ہیں۔ یہی لالہ لاجپت رائے جیاریہ سماج سے تعلق رکھتے ہیں۔ انہوں نے کہا یا تھا۔ کہ یورپ کے عقلمند ویدوں کے رشیوں میںوں سے کم نہ تھے۔ اتنی عداوت کے باوجود یورپ کے لوگوں کے متعلق یہ لوگ ظاہر کرتے ہیں۔ لالہ لاجپت رائے یہ کہنے پر مجبور ہی ہو گئے۔ اور ان کی نفسیت کا اثر انہیں کر پڑا ہے کہ یہ علمی بات ہے جو وسیع سوال ہے۔ اور ایسا سوال آدمیت سے تعلق رکھتا ہے۔ نہ کہ ملکوں سے۔ اور سارے انسانی دماغوں کو اپنی طرف کھینچتا ہے۔ پس یہ نہیں کہا جاسکتا۔ کہ یہ یورپ کا خیال ہے۔ یا جاپان کا خیال ہے۔ یا امریکہ کا خیال ہے۔ اس سے ہمیں کیا غرض۔ میں نے صداقت کو قبول کر لیا ہے اور اتنا ہی میرے لئے کافی ہے۔ کیونکہ وہ خیال اگر ایسے لوگوں میں پیدا ہوا ہے۔ جن میں جوش ہے اور وہ عقلی بات ہے۔ تو بہت دور اس کے اثر میں آجائے گا۔ اور انہیں کو لگ جائیگا۔

جو بدی مثالی نہ جائے اور آج جو نور ہم نے اپنے پھیلنے والی ہے گھروں میں داخل کیا ہے بعد میں آنے والے ممکن نہیں بلکہ اغلب ہے۔ کہ اسے اپنے گھروں سے نکال دیں۔ کیونکہ جب کسی بدی کو مٹایا نہیں جاتا تو وہ پھیلتی ہے۔ مثلاً بیماریاں ہیں جب تک ان کا مقابلہ نہیں کیا جاتا۔ پھیلتی جاتی ہیں۔ یا جب تک جڑ ہی ان کی تباہی کے کام نہ کرے۔ بڑھتی جاتی ہیں۔ یہ سحر کا قانون ہے۔ کہ ایک وقت تک ایک چیز اپنا جوش دکھا کر ٹھنڈی ٹپنے لگ جاتی ہے۔ ظالموں کے متعلق یہی دیکھ لو۔ انگریزوں نے تو بڑی بڑی کوششوں کے بعد بھی نکالا۔ کہ جس کو ظالموں ہو جائے۔ وہ یہ علاج کرے۔ یا اس کے لئے یہ یہ احتیاط کی جائے۔ لیکن خدا تعالیٰ نے اسکو ٹھنڈا کر دیا۔ کہ اب پہلے کی طرح اس کے جلنے نہ ہوں۔ تو وسیع اثر کرنے والی باتیں اور چیزیں اس طرح بھی دب جاتی ہیں۔ لیکن ایک اگر دب جائے۔ تو دوسری نکل آتی ہے۔ دوسری کے ٹھنڈے ٹپنے پر تیسری۔ اور جب تک

صداقت کو نہ پھیلادیا جائے۔ یہ خطرہ لگا ہی رہتا ہے۔ احمدیت کو مقصد پس جب انسان یہ سمجھ لے۔ جانے والے کی حالت کہ وہ دنیا میں ایسا نہیں بلکہ اور لوگ بھی ہیں۔ اور جب یہ سمجھ لے۔ کہ اگر وہ آبادی سے الگ تھلک کسی جنگل اور قلعہ میں بھی ہو۔ تو بھی دوسروں کے خیالات کے اثر سے بچ نہیں سکتا۔ اور اگر وہ موثر نہ ہو۔ تو اس کی اولاد یا اولاد کی۔ اولاد متاثر ہو جائیگی۔ پھر جب وہ یہ بھی سمجھ لے۔ کہ جو صداقت اس نے قبول کی ہے۔ راحت و آرام حاصل کرنے کا وہی ذریعہ ہے۔ جب وہ اس بات کو اپنا مقصد اور مدعا قرار دے لے گا۔ کہ جب تک دوسرے خیالات مثلاً کہ وہی خیالات جو میں نے قبول کر لے ہیں۔ نہ پھیلاؤں۔ صبر نہ کر دوں گا۔ ایک ایسے انسان کی زندگی میں اور اس انسان کی زندگی میں جس کو اس بات کا احساس نہیں بہت بڑا فرق ہوگا۔ وہ جس نے احمدیت کو سچا مان کر قبول کیا۔ اور اسے اپنا مقصد اور مدعا قرار دیا اس کی زندگی ایسی ہی ہوگی جیسے زمینداروں کی لیکن دوسرا جس نے احمدیت کو قبول کیا۔ اور اس نے سمجھا کہ یہ بہترین سے بہترین چیز ہے۔ اور صرف یہی نہیں۔ بلکہ اس کے مقابلہ میں کچھ بھی آجائے۔ اس کی وہ کوئی پروا نہیں کرے گا۔ اور وہ اس کے لئے قطعاً مفید اور فائدہ بخش نہیں ہوگی۔

حقیقی زندگی اور اس کے ساتھ ہی جب وہ سمجھ لے گا کہ اور لوگوں کا اثر ضرور پڑتا ہے۔ اور کوئی چیز ایسی نہیں۔ کہ جب تک اسے روکا نہ جائے۔ بڑھتی ہے۔ جب ان باتوں پر غور کرے گا۔ تو اس کی زندگی ایک عام زمیندار کی زندگی کی طرح نہیں ہوگی۔ بلکہ اس کی زندگی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی سی زندگی ہوگی۔ اور حقیقت میں وہ زندہ ہوگا۔ ایک زمیندار اور ایک تاجر بھی زندہ ہوتا ہے۔ مگر وہ ایسے ہی زندہ ہوتے ہیں۔ جیسے بھیڑ بکری۔ جیسے وہ کھانا کھاتی اور پانی پیتی ہے۔ اسی طرح کھانا کھاتے اور پانی پیتے ہیں جس طرح وہ کھانسن تلاش کرتی ہے۔ اسی طرح یہ بھی اپنی خوراک تلاش کرتے ہیں۔ یہ کوئی روحانی زندگی نہیں ہوتی۔ روحانی زندگی ایک الگ زندگی ہوتی ہے۔ اس میں یہی نہیں ہوتا۔ کہ

انسان کھانا پیتا پہنتا ہے۔ بلکہ ان سے بالاجبر حاصل کرتا ہے۔ اور پھر اس سے بالایہ ہوتا ہے۔ کہ دوسرا تک اس چیز کو پہنچاتا ہے۔ اور ایسے ہی لوگ واقع میں زندہ ہوتے ہیں۔ جن کے آگے دوسرے مردوں کی طرح جا پڑتے ہیں۔

رسول کریم کی زندگی اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسی ہی زندگی حاصل نہ تھی۔ تو پھر کیا وجہ ہے کہ آپ ابو بکرؓ۔ عمرؓ کو جس طرح کہتے اسی طرح وہ کہتے۔ کیا ان میں ظاہری زندگی نہ تھی۔ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا کوئی تھا۔ جو عمرؓ کی گردن اپنے آگے جھکا سکتا ہو مگر آپ اگر ان کو موت میں بھی ڈالتے تو جاتے اور ذرا حیل و حجت نہ کرتے۔ ان کی مثال ایسی ہی تھی۔ جیسے نور دے کے ہاتھ میں لکڑیاں ہوتی ہیں۔ جو انہیں تنور میں ڈالتا جاتا ہے۔ اور وہ کچھ نہیں کر سکتیں۔ کیونکہ وہ مردہ ہوتی ہیں جیسا کہ ابو بکرؓ عمرؓ نہ جانتے ہوئی تلوار لئے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ لکڑیاں ہوتے تھے۔ اس کی وجہ یہی تھی کہ رسول کریم روحانی زندہ تھے۔ اور وہ مردہ تھے۔ اور مردہ چیز زندہ کے ہاتھ میں بولا نہیں کرتی۔ زندہ جس طرح چاہتا ہے۔ اس کے ساتھ کرتا ہے۔

تغییرات روحانی زندگی پس یہ روحانی زندگی ہوتی ہے پیدا ہوتے ہیں۔ جو دنیا میں تغیر پیدا کرتی ہے۔ اور یہ انہی لوگوں کو حاصل ہوتی ہے۔ جو اپنی زندگی کا مقصد اور مدعا مذہب کو قرار دے لیتے ہیں۔ ان کے مقابلہ میں وہ لوگ جن کا عدم وجود برابر ہوتا ہے۔ وہ ایسے ہی ہوتے ہیں۔ جو اس بات کو اپنا مقصد نہیں بناتے۔ وہ کھانے پینے کا مقصد اور مدعا سمجھتے ہیں۔ اور دین کو ایک ضمنی بات۔ مثلاً ایک زمیندار ہے۔ وہ اپنا کام ہی سمجھتا ہے کہ کھادیں پیوں۔ ماں ساتھ کوئی مذہب بھی اختیار کر لے گا۔ اس کا مذہب اختیار کرنا ایسا ہی ہوگا۔ جیسے کچری جاتے ہوئے کسی جگہ سے پانی پی لیتا ہے۔ یا کوئی میوہ کھا لیتا ہے۔ کوئی اس حالت میں اسے دیکھتے اور کہے۔ کچری نہیں چارہ۔ بلکہ یہی کام کرنے آیا ہے۔ تو اس کی غلطی ہوگی۔ اور اس کا پتہ ابھی لگ جاتا ہے جبکہ

پانی پینے میں اسے دیر لگ جائے۔ اور ادھر کچری سے آواز گئے کہ فتح محمد ہے۔ تو وہ پانی پینا چھوڑ دے گا۔ اور یہ درمیانی چیز زبان کے ادھر بھاگ پڑے گا۔

مذہب کو ضمنی بات سمجھنے والے تو بالعموم ایسے لوگ ہوتے ہیں۔ جن کا مقصد اور مدعا دنیاوی چیزیں ہوتی ہیں۔ اور مذہب کو وہ اسی طرح ایک درمیانی اور ضمنی چیز سمجھتے ہیں۔ جس طرح کوئی کچری جاتے ہوئے پانی پی لیتا ہے۔ میوہ کھا لیتا ہے۔ یا کوئی چیز خرید لیتا ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا۔ کہ اس کا اصل کام یہی تھا۔ بلکہ یہ کہ اسے کچری کے کام سے فرصت مل گئی۔ تو اس نے اس کام کو کر لیا۔ ان لوگوں کا مذہب کے متعلق یہی حال ہوتا ہے۔ کہ زمینداری سے یا اور دنیاوی کام سے فرصت مل گئی۔ تو ظہر و مبصر کی غارتگری۔ یا غارتی سے ان کے کام میں کوئی حرج نہ ہوا۔ تو پڑھ لی۔ لیکن اگر کوئی کام ہو۔ اور اس کو چھوڑنا پڑے۔ تو پھر نہیں پڑھیں گے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اصل مقصد زمینداری یا اور کوئی دنیاوی کام ہے۔ کیونکہ اس پر وہ دین کے کام کو قربان کر دیتا ہے۔ ورنہ اگر وہ اپنا مقصد مذہب کو قرار دیتا۔ تو اس کے الٹ کرتا۔ جب وہ اپنا مقصد مذہب کو سمجھ لے گا۔ تو پھر ایسا ہوگا۔ کہ جس طرح کچری کی طرف سے آواز آنے پر محمدؐ کو چھوڑ کر ادھر بھاگ پڑتا ہے۔ اسی طرح جب دین کی طرف سے آواز آئے۔ تو مذہب کچھ چھوڑ کر ادھر متوجہ ہو جائیگا۔

مذہب کو مقصد بنانے والے کا فرض مذہب کو اپنا مقصد بنانا نماز پڑھنا۔ روزے رکھنا۔ حج کرنا۔ زکوٰۃ دے کر پھر بھی اس کی بیوی اور رشتہ داروں کو مہمان نہ ہو کر۔ اس کا کیا مذہب ہے۔ بلکہ وہ زندہ کی طرح ہوگا۔ اور کہیگا۔ کہ مجھے خطرہ ہے۔ کہ اگر میں نے اپنی بیوی۔ یا بیو رشتہ داروں اور اپنے قریب رہنے والوں کو دین نہ سکھایا تو میری اولاد پر ڈاکہ ڈالیں گے۔ اور اس کو تباہ کر دیں گے۔ اس صورت میں اس کی اور زندگی ہوگی۔ یہ زندہ نظر آئیگا۔ اور دوسرے اس کے سامنے زندہ مردہ ہونگے۔ اور

جس طرح وہ چاہیگا۔ ان کو سکھائیگا۔ زندہ بنو! یہ بات ہے جس کی طرف میں نے پہلے بھی آپ لوگوں کو توجہ دلائی ہے۔ اور اب بھی دلاتا ہوں۔ کہ انہی زندگیوں کو زندہ بناؤ۔ اور مذہب قبول کر کے دیکھو۔ کہ اسے تم نے اپنا مقصد بنایا ہے۔ یا دنیا کی اور چیزیں تمہارا مقصد ہے۔ اگر مذہب ہے تو دیکھو تم نے اس کے لئے کیا کیا قربانیاں کی ہیں۔

اگر تم اس بات کو سمجھ لو۔ تو تمہاری موجودہ زندگی خواہ تم کسی پیشہ میں ہو۔ ایک لفظ بھی نہ پڑھے ہوئے ہوں۔ اور ترکھان کا کام کرتے ہو تو بھی ایسی تبدیلی کر سکو گے کہ دنیا حیران رہ جائیگی۔ اور میں جانتا ہوں۔ کہ جب کوئی قوم کسی کام کو اپنا مقصد قرار دے لے۔ تو اسے کر کے ہی چھوڑتی ہے۔

سکھوں کا عروج و زوال سکھوں کی قوم کو ہی دیکھ لو یہ ایک جاہل قوم تھی۔ اس نے جب اپنا ایک مقصد قرار دے لیا۔ تو باوجودیکہ ان پر بڑے بڑے ظلم ہوئے۔ جیسے کہ پھر انہوں نے کئے۔ ان کے گوردوں کے رٹے زندہ چن دئے گئے مگر آخر کامیاب ہو گئے۔ یہ الگ بات ہے۔ کہ ان سے غلطی ہو گئی۔ اور بجائے اس کے کہ وہ مذہب کو اپنا مقصد قرار دیتے۔ اور دنیا کو اس کے لئے حاصل کرتے۔ انہوں نے یہ کیا کہ سمجھ لیا۔ کہ مذہب کی قرب حفاظت ہو سکتی ہے۔ کہ دنیا پر حکومت ہو۔ مگر پھر وہ مذہب کو بھول گئے۔ اور حکومت ہی حکومت ان کے مد نظر رہ گئی۔ تو یہ زمیندار یا پیشہ ور لوگ تھے۔ لوہار۔ ترکھان۔ جو حکومت کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اور مغللوں کی حکومت تھی۔ اور ادھر انگریز۔ مگر یہ حکم بن گئے۔ رنجیت سنگھ ایک معمولی زمیندار تھا۔ لیکن آخر بادشاہ بن گیا۔ وجہ یہ انہوں نے اپنا جو مقصد قرار دے لیا تھا۔ اس کے لئے ہر چیز کو قربان کر دیا۔ حتیٰ کہ اصل چیز کو بھی بھول گئے۔ اگر وہ اپنا مقصد یہ رکھتے کہ فرہی آزادی حاصل کرنی ہے۔ تو ایسا نہ ہوتا۔ جیسا کہ اسلام نے کیا۔ اسلام کے مقابلہ میں حکومتیں آئیں۔ کہ اسے پھیلنے نہ دیں گے۔ انھیں مسلمانوں کو مٹانا پڑا۔ مگر اصل مقصد انہوں نے اپنا مذہب رکھا۔ نہ کہ حکومت

میں اس کی غلطی ہوگی۔ اور اس کا پتہ ابھی لگ جاتا ہے جبکہ

احمدی اللہ

یہ نظم جناب لوی محمد ذاب خان صاحب شائق بالہ کوڈی نے ۲۶ دسمبر ۱۹۲۲ء
سالانہ جلسہ کے موقع پر حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ کے حضور پیش کی۔

(ایڈیٹر)

لے اَلو العوالم فی زلزالہ روشن اختر پور ہمدانی زمان احمد والا گوہر
پور مہود مسیحائے مبارک محضر وارث علم خداداد حبیب فضل عمر

دیر میں آپ کے دربار میں آیا ہوں

نذر کے طور پر اک سدا گھر لایا ہوں

نظم وہ جس سے خلوص و ارادہ ہو عیاں شعروہ جس سے دنا اور محبت ہو عیاں
لفظ وہ جس سے صدا اور عقیدت ہو عیاں حرف وہ جس سے سدا اور صدا ہو عیاں

حضرت حق سے دعا کہ میں کب لایا ہوں

ہوں تو ناچیز و گنہگار چلا آیا ہوں

ہوں تو خادم پہ کوئی خدمت دیں کرنے سکا جان قربان رہ دین مستیں کرنے سکا
دین کا کام ذرا شبہ نہیں کرنے سکا حق کی تبلیغ کبھی اور کہیں کرنے سکا

احمدیت کی اشاعت کی ذرا نہ کرنے کی

نئے ایمان سی دولت کی ذرا فکر نہ کرنے کی

باتا لندن میں نہ تھی اتنی لیاقت مجھ میں کہتا اسپرچ نہ تھا حسن طلاق مجھ میں
رہتا و گناہ میں نہ تھی بڑے امارت مجھ میں لیدیاں آتیں نہ تھا جذبہ الفت مجھ میں

خواجگی ملتی تو ڈیڑھ اینٹ کی مسجد ہوتی

احمدیت پڑی اک کونے میں مجھ پر روتی

کہ وہی تم ہو جو احمد کو نبی مانتے تھے عیسیٰ احمد مختار انھیں جانتے تھے
رنگ اور خوشی مسیحا انھیں پہچانتے تھے جو نہ مانے انھیں کافر اسے گردانتے تھے

سیر میں جلوہ جو اپنا وہ کھادیتے تھے

تم ہی قدموں کے تلے انھیں کھادیتے تھے

اب نہیں ہو کہ چھے خدمت اسلام سے تم چھوڑ کر علم یقیں پر چھوئے اوہام سے تم
خوف دل میں کہو اس شوخی انجام سے تم کیوں پھر کے جلنے ہو اس صاحب الہام سے تم

دین و ایمان سے کھویا نہیں بد مینی نے

ذکر احمد سے ہٹایا نہیں خود مینی نے

نام ادب سے نہیں لیتے کہ محبت نہ رہی دل میں دعویٰ مسیحائی کی عظمت نہ رہی
نئے استجدید کی حد تک بھی تو عزت نہ رہی احمدیت سے غرض تم کو وہ الفت نہ رہی

خند سے یا ہٹ سے تے میٹھے ہو انکار پر تم

آگے ہیکڑی پر جم گئے اصرار پر تم

تم نے اغیار کو خوش کرنے کی خطیرائی ہے اپنوں سے جنگ کی لڑنے کی قسم کھائی ہے
خویش شوخی ہے تو عادت میں خدائی ہے فہم میں بکھری اور عقل میں بکھرائی ہے

دیکھ کر طرہ تمہارے نہ سبھے اغیار

لاکھ افسوں کے تم نے پر نہ رکھے اغیار

متاسیحا کا یہ ارشاد کہ پیکار نہ ہو جو حکومت کہے اس حکم سے انکار نہ ہو
رُوٹھنے اور بگڑ جانے کا اظہار نہ ہو ترک اخلاص و سوالات کی بھرمار نہ ہو

پھر کے اس حکم سے تم ہو گئے گاندھی کے مرید

فتنہ و شور و فسادات کی آندھی کے مرید

ذکر عیسے محمد کو جو مشکل سمجھے احمدیت کی اشاعت رسم قائل سمجھے
ذکر حق کرنے کو جو دعویٰ باطل سمجھے ناستاسب یہاں کہنا جو بزدل سمجھے

اس کا انگلیڈ میں جانا نہیں دین کی خدمت

کچھ نہ کی اس نے دہاں دین میں کی خدمت

حضرت سیال بھی انگلیڈ میں ہو کر آئے قاضی صاحب نے بہت عطا دیا فرمائے
احمد پاک پہ ایمان بہت سے لائے نئے نام احمد والا کا نہیں گھبرائے

دونو صاحب گئے منصور و منظر گئے

اپنے مقصد میں ظفر یاب برابر گئے

یار صادق بھی سنایا گئے احمد کا پیام نئے دعوے پر دلائل گئے باطن کلام
صاف بتلایا کہ کیا چیز ہے وحی الہام خوب تبلیغ کی احمد کا دہاں لے کر نام

پکے پیاسے جو تھے اس چشمہ عرفاں کی طرف

دوڑے خیدائی دین و مسلمان کی طرف

صادق القول کی باتوں کا اثر دل میں تھا بات سچی ہے کہ سچ بات کا گھر دل میں تھا
و عجب بے لاگ نہ کچھ خوف و خطر دل میں تھا ہاں اگر تھا فقط اللہ کا ڈر دل میں تھا

دل سے کہتا تھا دلوں میں وہ اثر کرتا تھا

و عجب حق کا تھا اثر قلب میں گھر کرتا تھا

کہہ کے انگلیڈ میں لیکچر گئے امریکا میں چھوڑ اس ملک پہنچے وہ نئی دنیا میں
محو تھے یاد خدا اور دم عیسے میں دین حق کی تھی لگن ان کے دل شیدا میں

پہنچا امریکا کے ساحل پہ تن تنہا وہ

رب نیکتا تھا رفیق اور ادھر بیکتا وہ

جانتا تھا کہ اَلو العزم نے بھیجا ہے مجھے اہل ان ساری مہمات کا سمجھا ہے مجھے
نخر اس خدمت اسلام کا بخشا ہے مجھے میرا مولا ہے کفیل اپہ بھروسا ہے مجھے

میں تو اس ملک سے باہر نہیں جاؤنگا کبھی

کام کرونگا تو نہ اسکو دکھاؤنگا کبھی

آئے ساحل پہ جو صادق تو اترنے نہ دیا اب کہاں بھڑیں کہ اعدائے بھڑنے نہ دیا
ادھر میں کیونکہ کہ حکومت نے ادھر سے نہ دیا بلوئے لوگ ایسے کہ حضرت کو سنوئے نہ دیا

آئی تائید خدا اور اُسی کی نصرت
کہا لبیک حکومت نے کہ اُتر و حضرت
شترے ساحل پر تونب پر شامیہ کا پیام
اس نئے ملک میں ان احمد والہ کا پیام
ذکر العباد میا دم عیسے کا پیام
کاسر و قاتل خنزیر و چلیپا کا پیام

میرے محمد رم کا محمود کا مذہب ہے یہی
نام نامی کی طرح سے ہے محمد کا غلام
جوہر علم سے ہے تیغ مہند کا غلام
لہن داؤد ہے آواز میں اُس کی پیدا

سوز ہے تار و رگ ساز میں اس کی پیدا
مولوی شیر علی شیر خدا ہے برتر
بکر ز فار معارف وہ جناب سرور
ایکے ایک دلا در ہے جو انزود و دلیر

پس تو ہے ضرب مثل شیر کے بچتے ہیں شیر
برکتیں آپ کی ہیں اے میسے آساری
ہمتیں آپ کی ہیں اے شد الا ساری
کام بے مزد لگے گئے تمہارے اصحاب

کار بے اجر لگے دینے تمہارے اصحاب
آپ کی عمر میں دولت میں ترقی ہو مدام
شامل حال ہے فضل خدا کے منعام
باتیں اللہ سے ہوتی رہیں درجہ ہو بلند

غیبی اسرار کھلیں آپ کا رتبہ ہو بلند
میں فقط نقد دُعا کے لئے آیا ہوں حضور
اپنے ہی نفس فسونگر کا ستایا ہوں حضور
دشمن دیں نے میں دیوانہ بنایا ہوں حضور

دوست بنا کر مجھے اس دشمن دیں نے مارا
بیٹھ کر دل میں مے و یو لیس نے مارا
نیکیاں کرنے کی تحریک جو لائے دل میں
پاک باتیں ملک غیب جو لائے دل میں

بنکے غماز یہ بیٹھے نئے مہمان کے پاس
چنڈیاں جا کے لگا دے وہیں شیطان کے پاس
فکر ہو جاتی ہے شیطان کو بہکانے کی
دھمکیاں دیتا ہے آفات و بلا لانے کی

لاکھ لاکھ پڑھی جائے وہ ٹکٹا ہی نہیں
دل سے یہ دیو سیاہ کے نکلتا ہی نہیں
سارا رونا تو ہے اس اپنے ہی بیگانے کا
خاتمہ کیسے ہو اس درد کے فلسفے کا

کر دیا خون دل زار کا دیوانہ کا
کیا فرمایا ہے اس شوخ کے یار نے کا

ہنس کے کہنے لگے تیرے یہ سب آساں ہے
دیکھتی جاؤ کہ ہم پر کرم بزدل ہے

خاتمہ کیسے ہو اس درد کے فلسفے کا

ان کی امداد کا لیتا کوئی ذمہ جاتے
لے کے تنخواہ و سفر خرچ کا وعدہ جاتے
الغرض کر کے سب اسباب مہیا جاتے
جسکو مالک پہ بھروسہ ہے چلا جاتا ہے

اپنے صادق کردہ مقصود پہ پہنچا تا ہے
بھیجا تیر کو بھی اللہ نے اذیقہ میں
وہ جنوں خدمت دیں کا خدال شیدا میں
رہند سے ہو گیا رخصت وہ اسی ہوا میں

کرمی تنخواہ طلب کی دھند خیریت کا
دولت دیں کا وہ جو یا تھا نہ کچھ دولت کا
نوکری چھوڑ گیا بندہ بے زر ہو کر
پہنچا بیگانوں میں وہ دین کار ہو کر

دعوی عیسیٰ موعود سنایا اُس نے
ذکر خوشگویی محمود سنایا اُس نے
نہ کوئی اس سے لڑا اور نہ جھگڑا کوئی
انکو مقصد سے ہٹانے کو نہ اٹھا کوئی

ایک تیر سے چمک اٹھے تارے صدا
توڑ کر بُت ہوئے اللہ کے پیارے صدا
ہو گئے پاک ہزاروں ہی خدا کے بندے
بندہ خاص ہوئے رب کے بندے

دل میں گھر کر گئی اللہ کی محبت اُن کے
پاس پھنکی تھی نہ گویا کبھی وحشت اُن کے
کالی لپیڈی سے ملاقات ہوئی تیر کی
ہو کے حیران بہت بہت یہ اُن سے پوچھی

”ہے یہ دشوار کہ ہو جائیں مسلمان کبھی
ہنس کے کہنے لگے تیرے یہ سب آساں ہے
دیکھتی جاؤ کہ ہم پر کرم بزدل ہے

”

اپنے ہی گھر میں اگر ساعی و نام رہیں
 سمجھیں دشمن کسے ہم اور کسے شیطان کہیں
 دوست ایسا بھی جہاں بھر میں دیکھنا نہ سنا
 خانہ برباد ہے گھر میں نہ دیکھنا نہ سنا
 ہے دیوار میں آدریں نہ دیکھنا نہ سنا
 طاق شورش میں ہے اور شتر میں دیکھنا نہ سنا
 دوست ایسا کسی دشمن کو بھی اللہ نہ دے
 ایسے کو مہمستان کی طرف راہ نہ دے
 ایسا بودار کہ زندہ بھی ہے مردار بھی ہے
 ایسا بے شرم کہ دشمن بھی ہے اور یار بھی ہے
 بے میاں تاک ہے دزد تو عیار بھی ہے
 ہوشیار اور سے کبر سے سرشار بھی ہے

ثاقب یا قبیہ دشمن کی شکایت لے کر
 جھوڑ دیجے اسے قہر کی ہدایت دے کر

افکار گوہر

جناب ذوالفقار علی خان صاحب کی عربی نظم ۲۹ دسمبر ۱۹۲۱ء کے پہلے اجلاس
 میں سرکاری قلم میں ان صاحب نے خوش الحانی سے پڑھی

اے دوستو بتاؤ قہر یہ شعار کیا
 آساں نہیں ہے شاہد مقصود کا وصال
 کیا ارتقا کی تم میں تڑپ ہی نہیں اُسی
 غیروں کے طعنہ مارے جگہ دود و خواش
 اعمال صالحہ کے نہوتے ہوئے بھی تم
 سب امتوں کے سامنے روز جزا ہو
 منڈ لائے ہیں چار طرف کفر و شرک ظلم
 جہنمی ہوئی ہے سر پہ گھٹا ہر فساد کی
 تم نے خدا کے نام پر کچھ عہد تھے کئے
 توڑا ہے جس نے عہد و ناد میں سوچ لے
 عہد و فنا کے ساتھ سے انعام بھی منو
 پیمان استوار تو ہے ایک بھی بہت
 توبہ اگر کرو تو کرو توبہ انصوح
 خوف خدا کرو کہ ملے میش جاوداں
 ایتار نفس قوت پر اجتماع ہے
 غیرت ہے وہ جو غیرت مینی ہولے عزیز

اس سستی عمل کا ہے انجام کار کیا
 دیکھو دکھا ہے میں یہ لیل و ہنار کیا
 بھولا ہوا ہے چال دل بیقرار کیا
 جوتے نہیں میں آپ کو اب ناگوار کیا
 فضل خدا کے جنتے ہو امیدوار کیا
 ہو گئے نہ اپنے حال سے تم شرمسار کیا
 میدان میں تم نہ آو گے مردانہ دار کیا
 اب بھی نہ ہو گے دوستو تم ہوشیار کیا
 بھولے جوتے ہیں تم کو وہ تول و قرار کیا
 میں یاد اب دلاؤں اسے بار بار کیا
 جب عہد ہی نہیں تو بھرا ب انتظار کیا
 یوں توڑنے کے واسطے سو کیا ہزار کیا
 ان توبہ مارے سعت کا ہے اعتبار کیا
 یہ انبساط و راحت ناپا مدار کیا
 بغض و نفاق لائینگے جزا تشار کیا
 تو قیر دیں نہ ہو توبہ تو می و تار کیا

توڑو ثبت غرور کہ طاغوت نفیب ہو
 تقویٰ اگر ہو دل میں تو انسان ہوتقی
 اعمال خیر زینت ایمان ہیں دوستو
 اسلام کا یہ باغ تمہارے سر دے
 مدعو کرو زمانہ کو اس سیر گاہ میں
 قربانیاں کرو کہ یہ راز فلاح ہے
 در نہ نمود کی روش انکار کیا
 اعمال میں ریا ہو تو پھر افتخار کیا
 بے مانتا نہیں ہے آپ کو یہ اب سنگھار کیا
 تازہ رکھو گے اسکے نہ تم برگ و بار کیا
 عالم فریب الکی نہیں ہے بہار کیا
 تم دین احمدی کے نہیں جان شاکر کیا

فتح محمدی کا ہو سہرا تمہارے سر
 مانگے خدا سے اور دعاؤ و الفقار کیا

نامہ صادق از امریکہ

مسح ہندوستان میں گانگہ
 کھارہ کیلینفریہ پر ایک صاحب یہودی اصل بنام ایڈورڈ بشو
 کہتے ہیں۔ جو مدعی ہیں کہ وہ یہودیوں کے مروجہ مسیح ہیں۔ اور ان کے
 ذریعہ سے دنیا میں امن اور آسودگی قائم ہو گئے۔ میں نے انہیں اپنے مسیح کی آمد کی خبر دی۔ وہ
 مکتب سلسلہ کا معاملہ کہ ہے میں مان ایک چھوٹا سا رسالہ بنام مسیحا تک سچہ نکلتا ہے جس کے
 پرچہ پتیر میں ان کے ایک نامہ نگار بنام سٹر دیار کا مضمون نکلا ہے۔ روایا و صاحب لکھتے ہیں کہ مخفی
 رازوں کا دنیا پر کھولنے والا مسعود حکمت اور روحانیت کے بڑے فنیئے ملک ہند سے پیدا
 ہوئیوالات ہے۔ ان کے اصل الفاظ انگریزی یہ ہیں:-

"The Great Hierophant shall come from the great
 reservoir of wisdom and of spirituality: India"

خفیہ کیسیاں
 ملک امریکہ بھی عجائبات کا مجموعہ ہے۔ یہاں خفیہ سوسائٹیاں مدد ہیں۔ ہر ایک
 سوسائٹی کو گورنمنٹ سے لائسنس حاصل ہے۔ حال میں ایک نئی خفیہ سوسائٹی
 کے راز منکشف ہوئے ہیں جس کا نام ہے کوکس کلین۔ اس سوسائٹی کو قائم ہوئے پانچ
 ہوئے۔ اسکے ممبر اس وقت پانچ لاکھ ہیں۔ اور ان کا بڑا مقصد یہ ہے کہ کوکس کلین کا لوں پر
 ہمیشہ غالب رہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ کاسے غلامی کے واسطے پیدا کئے گئے ہیں بعض
 نیگرو لوگوں کے قتل کئے جانے کے واقعات اور فسادات اس سوسائٹی کی طرف منسوب کئے
 جاتے ہیں بعض اخبارات انکی سخت مخالفت کر رہے ہیں

حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایک دفعہ بتلایا گیا تھا کہ کوئی خفیہ کیسی
 قتل کرنے پر قادر نہ ہوگی۔ اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ خفیہ کیسیوں کا بڑا کام یہی ہے کہ وہ انکی
 مخالفین کو قتل کیا کریں

امریکن محمولہ اک بڑھ گیا ہے
 ہندوستان جو خطہ امریکہ آتے ہیں۔ ان پر محمولہ لڑاکا پہلے
 اڑھائی آنہ ہوتا تھا۔ اب تین آنہ ہو گیا ہے۔ اگرچہ اسے دستوں کو
 خبر نہیں۔ اس واسطے وہ اپنے خطوں پر ابھی تک صرف اڑھائی آنہ لگاتے ہیں۔ اور محمولہ ہر خطہ کے

محمد صادق عفا اللہ عنہ از امریکہ
 قادیان دارالافتاء - ۲۶ دسمبر تا ۲۸ جنوری ۱۹۲۳ء

قصیدہ

در ترویج بیتان محالہ و اظہار عقیدت خود باشتعالی کردی حضرت

مسجد موقوف علیہ الصلوٰۃ والسلام

از طبع خاکسار ابوالبرکات غلام رسول راجیکی - متخلص تہ سہی

ہیں کہ دشمن بکیش و سخت نادانے
چنان نمود بہ خبیث دروں ز حید و مکر
چہ بہت در دل دشمن ز یاس سرشنج
بحیرت است دلم از فریب و تزدیرش
بگفت گفتن بد خواہ و مرجع و کتاب
چہ گفت و در حق ہیچوں من غلام رسول
ہزار لغت و لغویں کنم بریں سخنش
خبر نہ داشتہ از حال من کہ من دگر کم
من آن نیم کہ بد نیانے درں بہ بند و حل
من آن نیم کہ بخوف و امید خلق و جہاں
من آن نیم کہ ابا از نگار خود بگفتہ
من آن غلام رسول کہ نہ دادہ جائے
من آن غلام رسول کہ صد ہزار تہر
ہزار تیغ و ساں دورہش بہ الفت او
فدا سے خلق خو بہار عاشقان جمال
عجیب منظر عشاق اہل صدق و وفا
عجیب منظر حسن و جمال لم یزلی
ہزار سن پری پیکر ان و مہر دیاں
پیش سن نگارم چہ ذرہ پیش خورس
بہ نزدیکی منے ذکر حسن مہر ویاں
مرا چو جلوہ حسن خوش بیا و آید
عجب کہ چہ منے از نگار خود کردو
کجا بود کہ کنم ترک آن درو کو سے
و اگر منظر دل و در خلق کہ

من آن نیم کہ کند ترک مسجد آدم
من آن نیم کہ کند ترک کشتی یار
من آن نیم کہ خلاف خلیل و راہ خلیل
مرا بغیرت تو حید آن چنان جوشے است
منم ز شکر محمود و کار ثبت شکنی است
عکارت ہمہ دونان خرابا خواہد شد
کجا بود کہ کنم ترک دامن مونسے
کجا بود کہ کنم باسیج و مساز سے
چرا ز باب مسیحا چون جدا گرد
بطمع چند در اہم مسیج فروش نیم
من آن نیم کہ بداند چہ ہر نام مسیج
من آن نیم کہ بدوم ز مسیحا لوک
ز باب رحمت جملہ چہ ان و ایمان
مگر کسے کہ بود ہیچوں من غلام رسول
عجیب احمد مرسل کہ بہت جان جہاں
فدا سے پاک و محمد رسول و ہر مرسل
نمود از بے عشاق حق چنان مسلک
نہ کس رسید بعلیش نہ کس بہ بخت او
نہ کس بہ زہد و تعبد نہ کس بہ صدق و وع
نہ کس بہ عشق و محبت نہ کس بہ قرب وصال
ہزار یوسف مہربانی پیش خشنیم
ز فیض احمد مرسل گدا شد و سلطان
محمد است کہ مدحت گرش رسولانند
گہ بہ مدحت گیسو گہ بہ بقا مرت او
گہ بہ ذکر غلامات صدق او گفتہ
گہ بیان نشانش ترک سعی قلاص
ظہور مرگ - بشاعون - نشان نصرت او
بہر و بختا ہنایے صدق او پیدا
چنانچہ بہر سجا راست آیت نفیسہ
نشان صدق بہر نوع خلق شدقا ہر
چہ نوع خلق جمادات و چہ نباتاتے
چہ فرقہ ہائے یہود و چہ فرقہ ہائے منہو
چہ دوتان و فاکیش و چہ عدوانش
چہ عسکر و چہ جنگ و چہ صلح و چہ

من آن نیم کہ ز ملک شود چو شیطا نے
من آن نیم کہ بخا بہ چو غرقہ ٹو فاسے
شود محبت بتبا آوری بقدر ولسے
کہ خواہم از دل دہانے شکستہ و شافے
بخاطر ہمیں جوش و خروش ہر آنے
نہ دیر ماندے بت نہ شور و شہیدانے
کجا بود کہ بفرعون شوم چہ امانے
چنان کہ کرد یہود و ابکر شیطا نے
کہ بہت اندھے در دم علاج در مانے
مسیح فروش دگر من و گربہ ایقانے
سبے چہ ہر بہ نزد مہر ہائے شیکا نے
کجا بود کہ روم از در جہا نہانے
اگر یزدان نہ خواہد نصیب از خواہے
کجا بود کہ کند ترک باب و دامنے
خدا انما است و جودش بفضل و جمانے
چنان شود کہ دیدم ہمہ ہمہ ہیزانے
کہ سرور ہمہ گشتہ ز خلق و نیہاسے نے
نہ کس رسید برفان او بفرقانے
نہ کس بہت و اخلاص و جذبہ فیضانے
نہ کس بقیض و کرم نے بخش و احسانے
ہزار پیٹے دم از دوش بہ فیضانے
چنانچہ مور ز فیضش شود سلیمانے
دے فیضی شد خلق شاخو اسے
گہ بکلیہ ز گش بہ نمود بقیانے
کسوف شمس و خسوف قمر مہمانے
چنانکہ ذکر عشا را آمدہ بہ قرآنے
قرار دادہ در اخبار خود چو فرقانے
کہ وہ دشت علامات او با علانے
چنانکہ آیت تمصیر در بیا بانے
چہ خاک و آب چہ آتش چہ ہوا و بارانے
چہ نوع خلق ز جہاں چہ نوع انسانے
چہ فرقہ ہائے مسلمان چہ اہل صلیبانے
چہ لقبہ ہائے رجال و زنانہ و سببانے
چہ زخا و زخاں و چہ زخاں و زخاں

نشان صدق اور نجات اور نجات نہ دینا
 نشان صدق اور جنگ ممالک غری
 غرض ز عالم کون و نسا دھچکا است
 کسے نیامدہ از دشمنان حق تقال
 کجا است آتھم و ڈوئی و لیک امم کجا
 کجا شد است قصوری کہ بد و عا زده
 کجا معاند پشیاوی کہ دجل نمود
 برآمد خلاصہ چودر رو کا فران حق
 نشان صدق کہ در جلسہ مذاہب بود
 چه بود منظر دلکش باختلاف عظیم
 فتاد بر سر ہر ساحرے پیش کلیم
 عجب نمود نشانے بقوت اعجاز
 بوقت حرب دلائل از کم شمشیر اند
 بہر صحیفہ کہ اعجاز خود بہ پیش نمود
 بیاں نمود بہر صنف موت عیسی را
 چنان خلافت حیات مسیح بادوزید
 تا سفت امرت مرا از اباد مثل پیود
 خلاف حکم خدا و خلافت حکم رسول
 اگر چه بہر حیات مسیح کو شامند
 چنان تنصیر مسلم نہ در وقوع آید
 ازین چہ ہنگ فزونیست اسے کلمان
 وے بقید حیات است عیسی مریم
 دگر زہنگ بہ میں آنکہ نزد ہر بد میں
 بود ز قوم کیلے مسیح آید
 یہود گشتہ بانکار عیسے موعود
 کجا مسیح محمد کجا مسیح کلیم
 محمد است کہ جانم فدائے احش
 تمام خلق دھپانے بانتظار من بود
 جہاں کہ بود چو غنچہ خورش و لب بستہ
 ہزار ہا در رحمت کشود از بینش
 دراں زماں کہ ظہور من نشان صدق
 خدا بہمت و رحمت چہ دور آوردہ
 زمین مردہ چہ سبزہ دمید از دم او
 جہاں ز ظلمت کفر و ضلال تاریکے

نشان صدق اور نجات اور نجات نہ دینا
 نشان صدق اور جنگ ممالک غری
 غرض ز عالم کون و نسا دھچکا است
 کسے نیامدہ از دشمنان حق تقال
 کجا است آتھم و ڈوئی و لیک امم کجا
 کجا شد است قصوری کہ بد و عا زده
 کجا معاند پشیاوی کہ دجل نمود
 برآمد خلاصہ چودر رو کا فران حق
 نشان صدق کہ در جلسہ مذاہب بود
 چه بود منظر دلکش باختلاف عظیم
 فتاد بر سر ہر ساحرے پیش کلیم
 عجب نمود نشانے بقوت اعجاز
 بوقت حرب دلائل از کم شمشیر اند
 بہر صحیفہ کہ اعجاز خود بہ پیش نمود
 بیاں نمود بہر صنف موت عیسی را
 چنان خلافت حیات مسیح بادوزید
 تا سفت امرت مرا از اباد مثل پیود
 خلاف حکم خدا و خلافت حکم رسول
 اگر چه بہر حیات مسیح کو شامند
 چنان تنصیر مسلم نہ در وقوع آید
 ازین چہ ہنگ فزونیست اسے کلمان
 وے بقید حیات است عیسی مریم
 دگر زہنگ بہ میں آنکہ نزد ہر بد میں
 بود ز قوم کیلے مسیح آید
 یہود گشتہ بانکار عیسے موعود
 کجا مسیح محمد کجا مسیح کلیم
 محمد است کہ جانم فدائے احش
 تمام خلق دھپانے بانتظار من بود
 جہاں کہ بود چو غنچہ خورش و لب بستہ
 ہزار ہا در رحمت کشود از بینش
 دراں زماں کہ ظہور من نشان صدق
 خدا بہمت و رحمت چہ دور آوردہ
 زمین مردہ چہ سبزہ دمید از دم او
 جہاں ز ظلمت کفر و ضلال تاریکے

نمود از رخ محبوب خود ہمہ خواہاں
 وجود او شدہ مظهر براسے ہر رسل
 بقادیان مقدس بہر کہ بار دگر
 خازن داد می امین کہے شفت کلیم
 خداے ما کہ نہاں بود ہجو گنج نہاں
 خوشا کہے کہ تماشاے نور لم یزیلی
 خوشا کہے کہ نبو شید سائو و صلیش
 خوشا کہے کہ بکڑے نگار مسکن یافت
 خوشا کہے کہ چمن گشتہ طالب عشقش
 بیا۔ بیاد بدہ ساقیا بن جاسے
 چنان نگاہے بن کن کہ من بہ پروازے
 چنان بہمت و رحمت بن نظر فرما
 چنان بستی عشقے شمع ہجو بیت
 چنان بجد بہ حسن بقا شوم مجذوب
 بہ حسن یار بہ منیم جہاں چو آئینہ
 حریم قدس شود سکون چو مرغ حرم
 گدائے کوئے شہانم باں امید بزرگ
 کجا بود کہ او اتہی بگر و اند

نمود جلوه حسنش غنی ز ہر آنے
 نمود شان ہمہ انبیا بافتا نے
 ظہور کرد بجائی نور فارا نے
 شنیدہ انیم از نیجا بسیم عرفا نے
 نزول خویش ہوں جہا نمود با شائے
 کند چو منظر طورے بنور جانانے
 خوشا کہے کہ بہ صہبائے او چو سکرانے
 خوشا کہے کہ رہیدہ ز سوز و ہجرانے
 خوشا کہے کہ خواہد سوائے جانانے
 کہ تابشورش عشقش کنم فدا جانے
 رسم بمنزل دلداد گاں بیک آنے
 پریم بچو ش نقش بسوائے جانانے
 کہ تا بچش نہا شد بھو سکرانے
 کہ جز نگار غماند بیاد ایں جانے
 بروئے یار بہ منیم جہاں در ضوائے
 رسم بروضہ قدوسیاں بقیضائے
 بود کہ دولت علیا نواز داز خوانے
 کہ باد کہ روم از ورثہ اچھا نے

زہے سعادت قدسی اگر قبول شود
 دعائے بندہ در گہ بہ پیش سلطانے
 (غلام رسول راجیکے)

مباحثہ لاہور ماہ جون ۱۹۲۲ء میں مسئلہ ختم نبوت و امکان نبوت بعد از حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مباحثہ مولانا مولوی غلام رسول صاحب فاضل راجیکے اور منشی پیر بخش صاحب ایڈیٹر رسالہ تائید الاسلام لاہور کے مابین ہوا تھا جس میں منشی صاحب موصوف نے دل کھول کر مسئلہ ختم نبوت اور سلسلہ عالیہ احمدیہ کے دیگر مسائل پر اعتراض کئے۔ اور حضرت مولانا نے دندان شکن جواب دئے۔ جسے حاضرین نے جنکا زیادہ حصہ غیر احمدی اصحاب پر مشتمل تھا بہت ہی پسند کیا۔ اور صدر جلسہ نے بھی تعریف کی اور حضرت مولانا نے درخواست کی کہ مباحثہ کی مفصل روئداد لکھ کر شائع فرمادیں۔ ایسے اصحاب کی خواہش کو مدنظر رکھ کر حضرت مولانا نے یہ روئداد تحریر کی ہے۔

مختلف جماعت ہائے احمدیہ کے سیکرٹری (تبلیغ) صاحبان کی خدمت میں التماس ہے کہ وہ اسکی متعدد کاپیاں خرید فرما کر غیر احمدیوں میں مفت تقسیم کرنے کا انتظام فرمادیں۔ یہ رسالہ منشی پیر بخش صاحب کی پیدا کردہ غلط فہمیوں کے ازالہ کے لئے تریاق سے کم نہیں۔ اس لئے جس قدر زیادہ اس رسالہ کی اشاعت ہوگی۔ اسی قدر تبلیغ کے کام میں سہولتیں پیدا ہوں گی۔ اسکی عید منشی پیر بخش صاحب کے دیگر اعتراضات کی تردید میں رسائل شائع کرنے کا

مباحثہ لاہور ماہ جون ۱۹۲۲ء میں مسئلہ ختم نبوت و امکان نبوت بعد از حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مباحثہ مولانا مولوی غلام رسول صاحب فاضل راجیکے اور منشی پیر بخش صاحب ایڈیٹر رسالہ تائید الاسلام لاہور کے مابین ہوا تھا جس میں منشی صاحب موصوف نے دل کھول کر مسئلہ ختم نبوت اور سلسلہ عالیہ احمدیہ کے دیگر مسائل پر اعتراض کئے۔ اور حضرت مولانا نے دندان شکن جواب دئے۔ جسے حاضرین نے جنکا زیادہ حصہ غیر احمدی اصحاب پر مشتمل تھا بہت ہی پسند کیا۔ اور صدر جلسہ نے بھی تعریف کی اور حضرت مولانا نے درخواست کی کہ مباحثہ کی مفصل روئداد لکھ کر شائع فرمادیں۔ ایسے اصحاب کی خواہش کو مدنظر رکھ کر حضرت مولانا نے یہ روئداد تحریر کی ہے۔

مبایعین اور غیر مبایعین فرمایا۔ پیغمبرؐ ہمیشہ کہتے رہتے
 غیر جانبدار کی نظر میں میں کہ ہمارے خیالات لوگوں کو
 نہیں پڑھتے دیتے حالانکہ جس غیر جانبدار شخص نے بھی
 جانبین کی تحریروں کو پڑھا ہے اس نے ہمارے حق
 میں فیصلہ کیا ہے۔ چنانچہ ایک صاحب جو علیگڑھ کے
 تعلیم یافتہ ہیں۔ اور ایل ایل بی بھی ہیں۔ اور ایک ریاست
 میں اب مجسٹریٹ ہیں۔ ان کا بیعت کا خط آیا ہے۔
 جس میں انہوں نے لکھا ہے کہ بچپن میں ان کو اس وقت
 سلسلے واقفیت ہوئی تھی۔ جبکہ وہ عربی تعلیم حاصل
 کرتے تھے انھوں نے اپنے والد صاحب کے کتب خانہ
 میں ایک کتاب دیکھی جو حضرت صاحب کی تھی۔ وہ ان
 کو پند آئی اور انہوں نے اپنے استاد کو دکھائی۔ جس نے
 کہا یہ کتاب مست ہر حکم کی یہ لوگ بدین میں۔ پھر ان
 کے والد صاحب کا انتقال ہو گیا۔ اور ان کے بھائی
 سے ان کو امرینی تعلیم پر لگا دیا۔ تعلیم علیگڑھ سے فارغ
 ہونے کے بعد انھیں ایک رشتہ دار کی تعزیت کے لئے
 جانا پڑا۔ جہاں انھیں ایک صاحب نے کہا۔ کہ آپ سلسلہ
 احمدیہ کی کتابیں پڑھا کریں۔ اور انھوں نے فہرست بھجوانے
 کا وعدہ بھی کیا۔ مگر وہ فہرست نہ بھجوا سکے۔ انہوں نے
 مولوی محمد علی صاحب کو لکھا انھوں نے کتابیں بھجوائیں
 ان سے اختلاف کا بھی علم ہوا پھر ہماری کتابیں بھی پڑھیں
 آخر انہوں نے یہی نتیجہ نکالا ہے کہ ہم حق پر ہیں اور بیعت
 کمل۔

گورنمنٹ ملازمین کی یونین کی ممبری ایک صاحب نے سوال
 کیا کہ سرکار کے مختلف محکموں کے ملازمین جو یونین بناتے
 ہیں۔ مثلاً ریلوے والے کیا ایک احمدی ان کا ممبر ہو سکتا
 ہو۔ فرمایا ممبر ہونے کی کیا ضرورت ہے۔ اگر ترقی ہوگی۔
 تو ان کو بھی مل جائیگی۔ سڑاٹنگ اخلاقی اور مذہبی جرم ہے
 ممبر بنا جرم نہیں۔ لکھو دوسری بد اخلاقی کا محرک ہے
 سو سٹے اس سے بچنا چاہئے۔

سٹرلنگ میں شامل نہ ہونے | عرض کیا گیا۔ جب ہم سٹرلنگ
سے نقصان اور فائدہ | میں داخل نہیں ہوتے تو
سٹرلنگ کرنے والوں کی بات مان لی جاتی ہے۔
پھر وہ ہموک ٹنگ کرتے ہیں۔ اور افسروں کے پاس
شکایت کرتے ہیں۔ اور وہ انہی کی مانتے ہیں۔ اور
میں نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ فرمایا کہ چونکہ اکثریت
ان لوگوں کی ہوتی ہے۔ اس لئے حکام باوجود ہماری
پوزیشن کو سمجھنے کے ہمارے خلاف بعض اوقات فیصلہ
کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ کیونکہ اگر وہ ہم سے انصاف
کریں تو جنگی اکثریت ہے ان سے ان کو دست بردار
ہونا پڑتا ہے۔

فرمایا یہی تو بات ہم دکھانا چاہتے ہیں کہ ہم سٹرلنگ
میں شامل نہ ہونے میں اپنا صحیح نقصان دیکھنے کے
باوجود بھی جس امر میں اخلاقی اور مذہبی نقص دیکھتے
ہیں۔ اس میں شامل نہیں ہوتے۔ یورپین لوگ مذہب
اور اخلاق میں صدیوں سے گرتے گرتے اب اس حد
پر پہنچ گئے ہیں۔ کہ وہ لوگ بغیر زور و شور اور غوغا کے
کسی بات کو مان ہی نہیں سکتے۔ اور اگر کوئی شخص سٹرلنگ
کو اصولاً برائے۔ تو یہی حکام دل میں ضرور اس کے
متعلق کہیں گے کہ یا تو یہ فول (Fool) ہے
یا خوشامدی وہ سمجھ ہی نہیں سکتے کہ جو ان کا نقطہ نگاہ
ہے اس سے بلند نقطہ نگاہ ان لوگوں کا ہے جو
سٹرلنگ کو اصولاً غلط کہتے ہیں۔ انگریز لوگ اصول
سٹرلنگ وغیرہ کے مخالف نہیں کیونکہ اپنے وطن
میں وہ خود کرتے ہیں۔ اگر ہندوستان میں اسکی
مذمت کرتے ہیں۔ تو اس لئے کہ یہاں ان کی حکومت
جھی ہوئی ہے۔ جس کے متعلق سمجھتے ہیں۔ کہ
سٹرلنگوں سے اس کو ضعف پہنچے گا۔ پس ہم لوگ
جو سٹرلنگوں کے خلاف ہیں تو محض اس لئے کہ ہم ان
کو مذہب اور اخلاق کے لئے برباد کن سمجھتے ہیں۔
اگر ان سٹرلنگوں میں شامل نہ ہونے سے ہمیں کچھ
نقصان پہنچے تو وہ بہت تھوڑا ہے۔ بہ نسبت اس
نقصان کے جو ان میں شامل ہونے کے بعد ہمارا اخلاقی
اور مذہبی نقصان ہوگا۔

حکومت کی بنیاد [نمایا اس دم حکومت کی بنیاد اخلاق اور
 مذہب پر قائم کرتا ہے۔ اسکی بجائے ایچی مین یا پبلک
 رائے پر اگر حکومت کی بنیاد ہو تو بہت دندہ کھل مٹ جاتا
 ہے۔ اور اگر Representative
 حکومت بھی ہو۔ تو لیڈروں کے ذریعہ پبلک رائے طلب
 کرنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ سرکلر جاری کر دئے جائیں
 کہ ہر گاؤں کے لوگوں سے سرکار اپنے آدمیوں کے ذریعہ
 رائے طلب کرتی ہے۔ اس طرح جب لیڈروں کا قدم
 درمیان سے اٹھ جائیگا۔ تو لوگ گورنمنٹ کو اپنا ہی خواہ
 سمجھنے لگیں گے۔ ورنہ بصورت موجودہ اگرچہ گورنمنٹ ہی
 لوگوں کی رائے معلوم کرنا چاہتی ہے۔ مگر چونکہ درمیان
 واسطہ غیر شخص کا ہوتا ہے۔ اس لئے وہ لوگ اسی کو
 اپنا ہمدرد سمجھتے ہیں۔ اور گورنمنٹ کے مخالف ہوجاتے ہیں
 (۲۲ نومبر ۱۹۲۱ء بعد نماز عصر)

خلیفہ اور پرنسپل

حکیم محمد حسین صاحب لاٹھوری
سے فرمایا کہ گنپنے سوال کیا ہے۔ کہ خلیفہ اور انجمن کے صدر
دونوں کو لوگ منتخب کرتے ہیں۔ اس لئے دونوں میں کیا
فرق ہے۔ فرمایا اس میں شبہ نہیں۔ کہ بظاہر یہ دونوں
ایک نظر آتے ہیں۔ مگر ان میں ایسا ہی فرق ہے۔ جیسا ان
دو بجوں میں فرق ہوتا ہے۔ جن میں سے ایک زمین پر
بیٹھا ہو۔ اور دوسرا ایک مضبوط جوان شخص کے کندھے پر
سواری ہو۔ اور دونوں کسی درخت سے پھل توڑنا چاہیں ظاہر
ہے کہ زمین پر بیٹھنے والے کے مقابلہ میں کامیاب وہی
ہوگا۔ جو ایک جوان کے کندھے پر سوار ہے۔ کیونکہ اس
نے اس ذریعہ سے پھل کو ہاتھ سے پکڑ کر توڑ لیا ہے۔ زمین
پر بیٹھنے والا ممکن ہے پتھر مار کر پھل گرانا چاہے۔ مگر ضرور
انہیں کہ اس کے پتھر سے پھل ٹوٹے لیکن اس کے مقابلہ
میں کندھے پر چڑھنے والا یقیناً کامیاب ہوگا۔ اسی طرح
کسی انجمن یا حکومت کے صدر کو بھی لوگ ہی منتخب کرتے
ہیں۔ اور خلیفہ کو بھی۔ مگر خلیفہ کا انتخاب خدا کے وعدہ
کے ماتحت ہوتا ہے۔ اس کی تائید خدا کرے کسی اور صدر کیلئے
کوئی وعدہ نصرت الہی نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ حضرت عباس
ہمیشہ تقریر فرماتے تھے۔ ما وخطب الہامیہ کے دن بھی حضور ہی نے تقریر فرمائی
تھی۔ مگر اتنی تمام تقریروں کو الہامی نہیں کہتے اور صرف خطبہ الہامیہ کو ہی الہامی

سیرت میں یہ ہیں باتیں۔ جس سے نہ اور دیکھیں اور نہ سے متعلق وعدہ اپنی نہ تھا۔ اور طبعاً، بہا مہیہ نے لئے خاص حکم اور وعدہ تھا۔ جس سے یہی الہامی کہلاتا ہے۔ جو کہ در بدر اپنی رو سے اس کا جواب دیتا ہے۔ اس لئے ان میں وہ بات نہیں ہوئی۔ جو ضمانت کے انتحاب کے لئے ہے۔ کیونکہ یہ وعدہ الہی کے تحت ہے۔ اور ان کا منتخب کیا بلا وعدہ ممکن ہے۔ خدا کی راضی اور جواب یہ وہ نہیں ہو سکتا۔ (آئی آئندہ)

(بقیہ مضمون ص ۱۶)

اور دونوں نمازیں جمع کر کے حضرت خلیفۃ المسیح کی اقتدار میں پڑھی گئیں۔ دو بجے آٹھ منٹ پر حضور بیچ پر تشریف لائے۔ جناب حافظ روشن علی صاحب نے تلاوت قرآن کریم کی۔ اس کے بعد حضرت خلیفۃ المسیح نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ اب میری تقریر سے قبل مولوی محمد آسن صاحب کا مضمون پڑھا جائیگا۔ اس مختصر تقریر میں مولوی محمد احسن صاحب کے قادیان میں آنے سے مولوی محمد علی صاحب کی جو حالت ہوئی ہے۔ اس کا ذکر کیا۔ اور فرمایا کہ اگر ام منیف کے طور پر ان کا مضمون پڑھنے کی اجازت دیجیئے ہے اور میرا اپنے وقت سے ان کو وقت دیا۔ اس مضمون کے اس سے زیادہ اور کوئی معنی نہیں۔ اور فرمایا میں مولوی محمد علی صاحب کو گھبراہٹ سے بچانے کے لئے یہ بھی کہتا ہوں۔ کہ مولوی محمد احسن صاحب نے بیعت نہیں کی۔ اس کے بعد جناب مولوی محمد احسن صاحب کا مضمون مولوی جلال الدین صاحب مولوی فاضل نے پڑھا کہ سنایا اور پھر حضور کی ایک پرمسارت و حقائق نظم حکیم احمد حسین صاحب نے پڑھی۔ جس کے متعلق حضور نے ایک دو یاڑائی جملہ نظم کی محک تھی۔ یہ نظم اسی پرچہ میں زیب اوراق الفضل ہے۔ نظم کے بعد تین بجے حضور کی تقریر شروع ہوئی پہلے چند مختصر باتیں بیان فرمائی۔ اور اس شخص کی ساقی کا اعلان فرمایا جس کو سنت بیا حرکت کی تھی اور جس سے حضور کو بہت تکلیف ہوئی تھی۔ اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ کوئی صاحب اس شخص کے خلاف کسی قسم کا خیال نہ کرے۔ یہ لوگ اس نے ساقی ملے۔ لی ہے اور میں نے ساقی کر دیا ہے۔ اس نے بعد ہستی رہی تھا پر تقریر شروع فرمائی۔ جو بجکر ۵ منٹ پہنچا مکمل ختم ہوئی۔

جلسہ کا تبسرا دن

۲۸ دسمبر ۱۹۲۱ء کا پہلا اجلاس حضرت مولانا میر محمد سعید صاحب حیدر آبادی کی صدارت میں شروع ہوا۔ تلاوت حافظ جمال احمد صاحب نے کی۔ اور اس کے بعد مولانا غلام رسول صاحب فاضل ربیع کی صدارت میں "نبوت پر محمد علی نو گھیری کے اعتراضات کے جواب" ۱۰ بجے شروع ہوا۔ اس تقریر کے لئے ایک گھنٹہ مقرر تھا۔ جس میں تقریر کو نامکمل ہی چھوڑنا پڑا۔ اور گیارہ بجے سے ایک بجے تک رپورٹ نظارت بیت المال و اہل کا وقت تھا۔ رپورٹ ہوئی۔ اپیل جناب ڈاکٹر خلیفہ رشید الدین صاحب۔ جناب حافظ روشن علی

صاحب مولوی سید محمد سرور شاہ صاحب نے کی۔ جلسہ پر کل چنڈہ جو ہوا۔ اس کی میزان اکیس ہزار پیر ہے۔ جس میں سے تیرہ ہزار تترہ پیر نقد اور باقی کے وعدے ہوئے۔ حضرت خلیفۃ المسیح کے تشریف لائے تاکہ چنڈہ کی ذمہ داری رہی۔ حضور نے نماز ظہر و عصر جمع کر کے پڑھائیں۔ اور جب حضرت صاحب بیچ پر تشریف لائے آئے۔ و جناب مولوی سید محمد احسن صاحب کو کسی پر انصاف بیچ پر لایا گیا۔ جو منوب تک تقریر سنتے رہے۔ اور بالآخر اپنی معذوری کو پیش کیے جانے کی اجازت طلب کی۔ اور حضرت خلیفۃ المسیح نے ڈاکٹر وحشت اللہ صاحب کو فرمایا کہ مولوی صاحب کو مکان پر پہنچا دیا جائے۔ اس پر ان کے واپس جانے کا انتظام کیا گیا۔ اس اجلاس میں حافظ روشن علی صاحب نے تلاوت کی۔ اور حضرت خلیفۃ المسیح ایدہ اللہ بنصرہ کی دوسری نظم ماسٹر محمد شفیع صاحب اسلم نے پڑھی اس کے بعد حضور نے ۲ بجکر ۵ منٹ پر تقریر شروع فرمائی۔ جو آٹھ بجکر ۵ منٹ پر ناقص ختم کی گئی۔ اور بقیہ تقریر دوسرے دن پر اظہار کی گئی۔

جلسہ کا چوتھا دن

آج جلسہ کی کارروائی ۱۰ بجے شروع ہوئی۔ اس اجلاس کے صدر حضرت کے تشریف لائے تاکہ خان صاحب منشی فرزند صاحب فیروز پور تھے۔ ۱۰ بجکر ۵ منٹ تک نظمیں وغیرہ پڑھی جاتی رہیں۔ تلاوت حکیم احمد حسین صاحب کی اور نظم پڑھنے والوں کے اسماء یہ ہیں۔ حکیم احمد حسین صاحب مولانا محفوظ الحق صاحب علی۔ ماسٹر محمد احسن صاحب آفاق دہلوی۔ حضرت خلیفۃ المسیح کے تشریف لائے پر صاحبزادہ میرزا ناصر احمد صاحب نے تلاوت کی۔ اور ماسٹر اسلم صاحب نے نظم پڑھی۔ ان کے بعد حکیم احمد حسین صاحب نے نظم پڑھی اور ۱۱ بجکر ۳ منٹ پر حضرت صاحب کی بقیہ تقریر شروع ہوئی۔ اور ۱۲ بجے ختم ہوئی۔ تقریر شروع ہونے سے قبل حضور نے یہ تجویز بیان فرمائی کہ شہزادہ ولیز کی آمد پر انکی خدمت میں اپنی جماعت کی طرف سے ایک تحفہ پیش کیا جائے۔ جو ایک رسالہ ہو جس میں افغان ماحرہ کو

پیش کر کے اسلام کی طرف انھیں توجہ دلائی جائے۔ اور اس رسالہ کی تیاری کے لئے فی کس ایک گنہ چنڈہ لیا جائے۔ اس کے کم نہ زیادہ۔ تاکہ بتایا جائے کہ ارقد آدمیوں کی طرف یہ تحفہ تیار کر کے پیش کیا جائے۔ تقریر کے خاتمہ پر حضور نے ذکر و عافرائی۔ اور جانیوالوں کو حضرت بخششی۔ اسپر جانیوالے احباب نے مصانجہ کئے۔ پھر حضور نے نماز ظہر و عصر جمع کئے پڑھائیں اور اس کے بعد بیعت ہوئی۔

جو احباب روانہ نہ ہوئے۔ ان کے لئے حضرت خلیفۃ المسیح نے مناسب سہما۔ کہ جلسہ کو جاری رکھا جائے۔ اس اجلاس کے صدر خان صاحب بخششی فرزند علی صاحب ہی تھے۔ تلاوت مولوی مطیع الرحمن صاحب بنگالی بی اے کلاس اسلامیہ کلیم لائے کی۔ اور پھر قرآن کریم اور نظم بابا فضل کریم صاحب نے پڑھی زان بعد چند باتیں چودہری فتح محمد صاحب نے بیان کیں اور ان کے بعد ماسٹر نعمت اللہ صاحب گوہر نے ایک لمبی نظم پڑھی جس کے بعد آدھ گھنٹہ جناب مولانا راجیکی صاحب کو بلا اس وقت میں انھوں نے اپنے پیچھے مضمون کا ہی ایک حصہ بیان فرمایا۔ اور عافرائی ختم ہوئی۔ مستورات کا جلسہ بھی منعقد ہوا تھا جس میں مولانا میر محمد سعید صاحب بقاوری حافظ روشن علی صاحب حافظ غلام رسول صاحب ذریابادی کی تقریریں ہوئیں اور ۲ بجکر ۵ منٹ پر حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ نے تقریر فرمائی۔ جس میں مستورات کو احکام دین پر عمل کرنے کی تلقین فرمائی۔

۲۵ سے ۲۶ دسمبر تک شام ۱۰ بجے پیرا گیس کے لپ ماروں پہلوؤں پر روشن تھے۔ جو ساری رات جلتے رہتے تھے اور بجلی دشمنی دور دور تک پہنچتی تھی۔ اور قصبہ گلی کوچوں میں تو ایسا معلوم ہوتا کہ گویا چاند کی چاندنی چمک رہی ہے۔ اس کے مسجد کے صحن میں انتہائی طور پر جس قدر وسیع جگہ تیار ہو سکتی تھی۔ کی گئی تھی۔ اور گذشتہ جلسہ کی نسبت فرمایا ایک ہزار زیادہ آدمیوں کے بیٹھنے کی جگہ تیار کی گئی تھی۔ لیکن یہ بھی نا کافی ثابت ہوئی۔ اس وجہ سے غالباً آئندہ سال کھلے میدان میں جلسہ گاہ تیار کی جائیگی۔ اس سال بھی مردم شماری کا انتظام کیا گیا تھا۔ لیکن جہاں تک ہمیں معلوم ہو سکا ہے۔ قابل الطینان طور پر مردم شماری نہیں ہو سکی جس کی کمی وجوہات ہیں۔ اول تو یہ جو احباب اپنے دوستوں یا رشتہ داروں کے گھر میں آئے تھے۔ ان کا شمار کرنا مشکل ہوتا ہے۔ (۲) جو دوست باقاعدہ انتظام کے ماتحت گھمرائے جاتے ہیں۔ وہ چونکہ سارا دن جلسہ میں شامل رہتے ہیں یا ملتے

رات کو بہت سے بھائی اپنی ضروریات پورا کرنے کے لئے رادھر اُدھر چلے جاتے ہیں (۳) ارد گرد کے اصحاب جو جلسہ میں شامل ہوتے ہیں۔ وہ اپنے گھروں کو چلے جاتے ہیں۔ (۴) مستورات کی بھی تعداد معلوم نہیں ہو سکتی ان مشکلات کے باوجود جو مردم شماری کی گئی۔ اس کے مطابق تین ہزار دوسو کی تعداد دارالعلوم میں اور ۳۹۹۲ کی تعداد اندرون قصبہ میں گنی گئی۔ جس کی مجموعی تعداد سات ہزار ایک سو باون ہے۔

۲۹ کو اسباب کی اگرچہ بہت بڑی تعداد رو لہنے ہوئی تھی۔ لیکن چونکہ ۳۰ کو جمعہ تھا۔ اسلئے بہت سے اصحاب موجود تھے۔ جمعہ مسجد نور میں ہی ہوئے جہاں خطبہ سے قبل حضرت فلیفہ ایسے ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے نکاحوں کا اعلان کیا۔ اور مختصر طور پر خطبہ نکاح بیان فرمایا۔ اس کے بعد خطبہ جمعہ پڑھا۔ اور جمعہ کی نماز کے ساتھ ہی عصر کی نماز بھی پڑھائی۔ اس دفعہ یوں اور ٹانگوں کے علاقہ سوٹر لاری بھی چلی۔ جس اصحاب کو سفر میں یوں کی نسبت آرام نہ آیا۔ اور ہندوستان کے تریا ہر حصہ سے اصحاب جمع ہوئے۔ بالا بار سے دو صاحب تشریف لائے۔ اور یوں کی جماعت احمدیہ کے سکریٹری مسٹر منتارا بھی جلسہ میں شامل ہوئے۔

خدا تعالیٰ کے فضل اور کرم سے اور جناب میر محمد سخی صاحب سکریٹری جبر کے حسن انتظام سے جلسہ کی انتظامی حالت بہت اچھی رہی۔ اصحاب کی ضروریات کو پورا کرنے کا خاص انتظام تھا۔ اور والٹیر صاحبان خدا تعالیٰ انھیں جزائے خیر دے۔ نہایت مستعدی اور اخلاص سے کام میں مصروف ہے۔ ہر صیغہ کے منتظم اعلیٰ جو بزرگ اور قابل احترام اصحاب تھے۔ انہوں نے بڑی تندہی سے کام کیا جزا اہم اللہ احسن الجزاء

۳۰ کی رات کو حضرت نواب محمد علی انصاف تالیر کوٹہ نے معمول معززین جماعت کی ایسی سکول کے ہال میں مکتبہ دعوت کی۔ جزا اہم اللہ احسن الجزاء۔

اشتہار زیر آرڈر ۲۵ ضابطہ دیوانی

باجلاس شیخ محمد حسین صاحب منصف درجہ اول ریج مقام نارووال

آرڈر اول ولد جواہر مل قوم کھتری ساکن
ظفر وال تحصیل ظفر وال

بنام جمال شاہ ولد چمن شاہ قوم سید ساکن
فتو والی تحصیل ظفر وال

دعویٰ نمبر ۱۳

بنام جمال شاہ ولد چمن شاہ قوم سید ساکن فتو والی
تحصیل ظفر وال

مقدمہ بالا میں بیان حلفی مدعی سے پایا جاتا ہے کہ تم دیدہ والستہ تمھیں سمن سے گریز کرتے ہو۔ اسلئے تمھارے نام اشتہار زیر آرڈر ۵ رول ۲۰ ضابطہ دیوانی جاری کیا جاتا ہے۔ کہ تم ۱۵ کو حاضر عدالت ہذا ہو کر بیروی مقدمہ کرو۔ ورنہ تمھارے برخلاف کارروائی یکطرفہ کی جاوے گی۔ آج بتاریخ ۲۱ ماہ دسمبر ہمارے دستخط اور مہر عدالت سے جاری کیا گیا۔

(مہر عدالت)

اشتہار زیر آرڈر ۲۵ ضابطہ دیوانی

باجلاس شیخ محمد حسین صاحب منصف درجہ اول ریج مقام نارووال

فتح محمد ولد الدتاقوم غوجہ ساکن ہردو وال
عبدالکریم نابارغ سرپرست فتح محمد

بنام رخم بخش ولد ماہی قوم پھرائی ساکن ہردو وال
آتش یاز شاہدرہ تحصیل ضلع لاہور مدعا علیہ
دعویٰ للوصیہ

بنام رخم بخش ولد ماہی قوم پھرائی ساکن ہردو وال
حال آتش یاز شاہدرہ تحصیل ضلع لاہور مدعا علیہ
مقدمہ بالا میں بیان حلفی مدعی سے پایا جاتا ہے کہ تم والستہ تمھیں سمن سے گریز کرتے ہو۔ اسلئے تمھارے نام اشتہار زیر آرڈر ۵ رول ۲۰ ضابطہ دیوانی جاری کیا جاتا ہے۔ کہ تم ۱۳ کو حاضر عدالت ہذا ہو کر بیروی مقدمہ کرو۔ ورنہ تمھارے برخلاف کارروائی یکطرفہ کی جاوے گی۔ آج بتاریخ ۲۰ ماہ دسمبر ہمارے دستخط اور مہر عدالت سے جاری کیا گیا۔

(مہر عدالت)

نارٹھ ویسٹرن ریو نمبر ۱۳۵ لف

انا ج دالوں اور آٹا کا نرخ !
انا ج۔ دالوں اور آٹے کا نرخ جو مندرجہ بالا
اعلان کے مطابق زیر شرائط متذکرہ براستہ
نارٹھ ویسٹرن ریو کے کراچی کی طرف جانے
والے مال پر عاید ہوتی ہیں۔ ۳۱ مارچ ۱۹۲۲ء
تک براستہ نارٹھ ویسٹرن ریو کے کراچی سے
آنے والے مال پر عاید ہوں گی۔

دفتر ٹریفک منیجر
لاہور
۲۱ دسمبر ۱۹۲۲ء
حسب المحکم
ایس بی بیٹول صاحب پٹنہ
ٹریفک منیجر